

لجنة التأليف والترجمة والنشر

ماذا خسر العالم باخطا المسلمين

تأليف

السيد أبي الحسین علی الحسینی الندوی
تأث معتمد دار العلوم بدوة العلماء
لكهنو — الهند

الطبعة الأولى

١٥١٥

القاهرة

مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر

١٣٦٩ هـ — ١٩٥٠ م

لجنة التأليف والترجمة والنشر

ماذا خسر العالم باخطا المسلمين

تأليف

السيد أبي الحسن علي الحسيني الندوي
رئيس معهد دار العلوم ندوۃ العلماء
لكهنو — الهند

الطبعة الأولى

القاهرة
مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر
١٣٦٩ هـ — ١٩٥٠ م

فهرس

صفحة

مقدمة	ط
كلمة المؤلف	ك

الباب الأول

العصر الجاهلي

الفصل الأول : الإنسانية في الاحتضار	١
نظرة في الأديان والأمم ٢ — المسيحية في القرن السادس المسيحي ٢ — الحرب الأهلية الدينية في الدولة الروحية ٣ — الانحلال الاجتماعي والقلق الاقتصادي ٥ — مصر في الدولة الرومية ديانة واقتصادا ٦ — الحبشة ٨ — الأمم الأوربية العمالية الغربية ٨ — اليهود ٩ — بين اليهود والمسيحيين ٩ — إيران والحركات الهدامة فيها ١١ — تقيس الأكاسرة ١٣ — الفقاوت بين الطبقات ١٤ — تجديد القومية الفارسية ١٦ — عبادة النار وتأثيرها في الحياة ١٦ — الصين ، دياناتها وظلمها ١٧ — البوذية : تطوراتها وانحطاطها ١٨ — أم آسيا الوسطى ١٩ — الهند : ديانة ، واجتماع ، وأخلاقا ٢٠ — الوثنية المتطرفة ٢٠ — الشهوة الجنسية الجامحة ٢١ — طام الطبقات الحائر ٢٢ — امتيازات الراهمة ٢٣ — النبوذون والأشقياء ٢٤ — منزلة المرأة في المجتمع الهندي ٢٥ — العرب : خصائصهم ومواهبهم ٢٥ — وثنية الجاهلية ٢٦ — أصنام العرب في الجاهلية ٢٧ — الآلهة عند العرب ٢٨ — اليهودية والنصرانية في ملاد العرب ٢٨ — الرسالة والإيمان بالبعث ٢٨ — الأدواء الخلقية والاجتماعية ٢٩ — المرأة في المجتمع الجاهلي ٣٢ — العصية القلبية والدموية في العرب ٣٣ — ظهر الفساد في البر والبحر ٣٥ — لمعات في الطلام ٣٥ .	

الفصل الثاني : النظام السياسي والمالي في العصر الجاهلي	٣٨
--	----

الملكية المطلقة ٣٨ — الحكم الروماني في مصر والشام ٣٩ — طام الحياة والحراج في إيران ٤٠ — كنوز الملوك ومدخراتهم ٤٠ — الفصل السابع بين طبقات المجتمع ٤١ — الفلاحون في إيران ٤١ — الاضطهاد والاسبداد ٤٢ —	
---	--

صفحة

- المدنية المصطنعة والحياة المترفة ٤٢ — الزيادة الباهظة في الضرائب ٤٥ —
— شفاء الجمهور ٤٦ — بين غنى مطع وفقير منس ٤٧ — تصور الجاهلية ٤٧ —

الباب الثاني

من الجاهلية الى الإسلام

الفصل الأول : متهاج الأنبياء في الإصلاح والانتقال ٤٩

- العالم الذي واجهه محمد صلى الله عليه وسلم ٤٩ — نواحي الحياة الفاسدة ٥٠ —
— لم يكن الرسول رجلا لقلبيبا أو زعيما وطنيا ٥٢ — لم يبعث لينسخ باطلا يباطل ٥٢ —
— قتل الطبيعة البشرية ومفتاحها ٥٣ .

الفصل الثاني رحلة المسلم من الجاهلية إلى الإسلام ٥٥

- دفاع الجاهلية عن نفسها ٥٥ — في سبيل الدين الجديد ٥٦ — الترية الدينية ٥٧ —
— في مدينة الرسول (ص) ٥٧ — انحلت العقدة الكبرى ٥٨ — أغرب انقلاب
— وقع في تاريخ البشر ٥٩ — تأثير الإيمان الصحيح في الأخلاق والميول ٦٠ —
— وخز الضير ورقابته ٦١ — الثبات أمام المطامع والعصوات ٦٣ — الأفة وكبر
— النفس ٦٣ — الاستهانة بالزخارف والمظاهر الجوفاء ٦٤ — الشجاعة النادرة
— والاستهانة بالحياة ٦٤ — من الأنانية إلى العبودية ٦٦ — المحكمات والبيئات
— في الإلهيات ٦٦ .

الفصل الثالث : المجتمع الإسلامي ٦٩

- باقة زهر ٦٩ — ليس منا من دعا إلى عصية ٧٠ — كلكم راع وكلكم مسئول
— عن رعيته ٧٠ — لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ٧١ — حلول الرسول محل
— الروح والنفس من المجتمع ٧١ — نواذر الحب والتفاني ٧٢ — عجائب الاقياد
— والطاعة ٧٥ .

الفصل الرابع : كيف حول الرسول خامات الجاهلية إلى عجائب الإنسانية ٧٨

الباب الثالث

العصر الإسلامي

الفصل الأول : عهد القيادة الإسلامية ٨٢

- الأئمة المسلمون وخصائصهم ٨٢ — دور الخلافة الراشدة مثل المدنية الصالحة ٨٧ —

صفحة

تأثير الإمامة الإسلامية في الحياة العامة ٨٨ — المدنية الإسلامية وتأثيرها في الاتجاه
البشرى ٩١ .

الفصل الثاني : الأنحطاط في الحياة الإسلامية ٩٧

الحد الفاصل بين العصرين ٩٧ — قطرة في أسباب نهضة الإسلام ٩٧ —
شروط الزعامة الإسلامية ٩٨ — الجهاد ٩٨ — الاجتهاد ١٠٠ — انتقال الأمانة
من الأكفاء إلى غير الأكفاء ١٠٠ — تحريفات الحياة الإسلامية ١٠١ —
فصل الدين عن السياسة ١٠١ — النزوات الجاهلية في رجال الحكومة ١٠٢ —
سوء تمثيلهم للإسلام ١٠٢ — قلة الاحتفال بالعلوم العملية المفيدة ١٠٣ —
الضلالات والبدع ١٠٤ — إنكار الدين على المسلمين وإهانتهم بهم ١٠٥ — نتائج
القرون المنحلة ١٠٦ — انهيار صرح القوة الإسلامية ١٠٦ .

الفصل الثالث : دور القيادة العثمانية ١٠٧

العثمانيون على مسرح التاريخ ١٠٧ — تفوق محمد الفاتح في فن الحرب ١٠٧ — مزاي
الشعب التركي ١٠٨ — انحطاط الأتراك في الأخلاق وجودهم في العلم وصناعة
الحرب ١١٠ — الجمود العلمي في تركيا ١١١ — الانحطاط الفكري والعلمي العام
١١٣ — معاصرو العثمانيين في الشرق ١١٥ — نهضة أوروبا الجاهلية وسيرها
الحديث في علوم الطبيعة والصناعات ١١٦ — تخلف المسلمين في مرافق الحياة
١١٧ — تخلفهم في صناعة الحرب ١١٧ .

الباب الرابع العصر الأوربي

الفصل الأول : أوروبا المادية ١١٩

طبيعة الحضارة الغربية وتاريخها ١١٩ — خصائص الحضارة الإغريقية ١٢٠ —
خصائص الحضارة الرومية ١٢٥ — الانحطاط الخلقى في الجمهورية الرومية ١٢٧ —
تنصر الروم ١٢٨ — خسارة النصرانية في دولتها ١٢٩ — الرهبانية العاتية
١٣٠ — عجائب الرهبان ١٣٠ — تأثير الرهبانية في أخلاق الأوربيين ١٣١ —
عجز الرهبانية عن تعديل المادية الجامحة ١٣٢ — بين الرهبانية العاتية والمادية
الجامحة ١٣٤ — الفساد في المراكز الدينية ١٣٥ — تنافس البابوية والإمبراطورية
١٣٥ — شقاء أوروبا برجال الدين ١٣٦ — جناية رجال الدين على الكتب
الدينية ١٣٧ — اضطهاد الكنيسة للعلم ١٣٨ — ثورة رجال التجديد ١٣٩ —
تخصير الثأرين وعدم تثبتهم ١٣٩ — اتجاه الغرب إلى المادية ١٤٠ — افتضاح

صفحة

للمادية في الدور الأخير ١٤١ — جنود للمادية ودعاتها ١٤٢ — نسخة صادقة من الحضارة اليونانية ١٤٣ — ديانة أوروبا اليوم للمادية لا النصرانية ١٤٣ — مظاهر الطبيعة المادية في أوروبا ١٤٧ — العايات المادية للحركات الروحية والطبية ١٥١ — التصوف المادى الغربى ووحدة الوجود الاقتصادية ١٥٢ — نظرية دارون وتأثيرها في الأفكار والحضارة ١٥٣ — إقبال الجمهور على نظرية الارتقاء ١٥٥ — من جنيات للمادية ١٥٦ .

الفصل الثانى : الجنسية والوطنية في أوروبا ١٥٨

انكسار الكنيسة اللاتينية سبب قوة العصبية والقومية والوطنية ١٥٨ — طرائق العصبية الجنسية في أوروبا ١٥٩ — عدوى الجنسية في الأقطار الإسلامية ١٦٢ — الديانة القومية الأوربية وأركانها ١٦٥ — الحل الإسلامى لعضلة الحروب والمناقشات الشعبية ١٦٧ — دعاية القوميين وإضرارهم بالشعوب الصغيرة ١٧٠ — مطالع الدول الكبيرة ١٧٠ — منافسة الشعوب في المستعمرات والأسواق ١٧١ — الاستعمار الأوربى وتجارة منظمة مؤمنة ١٧٣ — الفرق بين حكم الجباية وحكم الهداية ١٧٤ .

الفصل الثالث : أوروبا إلى الانتحار ١٧٧

عصر الاكتشاف والاختراع ١٧٧ — الغاية من الصناعات والمخترعات وموقف الإسلام منها ١٧٧ — إنما طائركم معكم ١٧٩ — التخطيط بين الوسائط والغايات ١٨٠ — عدم تعادل القوة والأخلاق في أوروبا ١٨١ — قوة الآلهة وحق الأطفال ١٨٢ — ومطمون ما يضرهم ولا ينفعهم ١٨٣ — أوروبا في الانتحار ١٨٤ — القبلة النورية وضائتها ١٨٥ — والقى خبت لا يخرج إلا نكدا ١٩٢ .

الفصل الرابع : رزايا الإنسانية المعنوية في عهد الاستعمار الأوربى ١٩٥

بطلان الحاسة الدينية ١٩٦ — زوال العاطفة الدينية ٢٠٠ — طغيان المادة والمعدة ٢٠٨ — التدحور في الأخلاق والمجتمع ٢١٢ .

الباب الخامس

قيادة الإسلام للعالم

الفصل الأول : نهضة العالم الإسلامى ٢٢٤

اتجاه العالم بأسره إلى الجاهلية ٢٢٤ — استيلاء الفلسفة الأوربية على العالم ٢٢٥ —

صفحة

الشعوب والقبول الآسيوية ٢٢٦ — الحل الوحيد للأزمة العالمية ٢٢٨ — العالم
الإسلامي على أثر أوروبا ٢٢٩ — المسلمون على علائهم موئل الإنسانية وأمة
للتقبل ٢٣٠ — رسالة العالم الإسلامي ٢٣٣ — الاستعداد الروحي ٢٣٥ —
الاستعداد الصناعي والحربي ٢٣٨ — التنظيم العلمي الجديد ٢٣٩ .

الفصل الثاني : زطمة العالم العربي ٢٤٢

أهمية العالم العربي ٢٤٢ — محمدرسول الله روح العالم العربي ٢٤٣ — الإيمان
هو قوة العالم العربي ٢٤٤ — العناية بالقروسية والحياة العسكرية ٢٤٥ —
عامة التبذير والفرق الهائل بين التقى والصلوك ٢٤٧ — استغلال البلاد العربية
في تجارتها ومالياتها ٢٤٧ — تقدم مصر في ميدان الصناعة والتجارة والعلم ٢٤٨ —
رجاء العالم الإسلامي من العلم العربي ٢٤٩ .

مقدمة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله .

طلب منى الأستاذ الهندى أبو الحسن على الحسنى أن أقدم له كتابه « ماذا خسر العالم بانهطاط المسلمين » ، ومعذرة للقارى إذا رأى فيه بعض عبارات غامضة ، فإن الكاتب الفاضل هندى الأصل والثقافة ، مثقف ثقافة عربية بجده واجتهاده ؛ على أن الكتاب (والحق يقال) لا يخلو من تشبهات بليغة رائعة .

والكتاب يدور حول فكرة جليلة ، وهى محاربة ما فى نفوس المسلمين من مركب النقص بإحساسهم ضعفهم وانهطاط نفوسهم ، وإعزازهم للمدنية الغربية وإعلاء شأنها أكثر مما تستحق ؛ فقاوم المؤلف الفاضل هذه الفكرة وأفهمهم أنهم يجب أن يعتزوا بدينهم ؛ وأفهم الغربيين أنهم ينقصهم روح الإسلام ليسودهم الهدوء والطمأنينة والسلام ؛ وهى فكرة جليلة تستحق كل الإعجاب .

وقد أذكرنى هذا الكتاب ومعالجته لهذه الفكرة بكتاب آخر لمستشرق نمساوى مسلم سماه (الإسلام فى مفترق الطرق) وهو أيضا يصدق على هذا الوتر ، فعسى أن تتابع الكتب من هذا القبيل حتى يشعر المسلمون شعوراً تاماً بأن دينهم — وهو الإسلام — جدير أن يعتز به ، وهو الذى ينقص العالم الغربى اليوم ، فهو مؤسس تأسيساً تاماً على وحدانية الله ، وألاً معبود سواه ؛ كما أنه مؤسس على العدل والحرية والدعوة إلى السلام والطمأنينة وخير الإنسانية — وهذه كلها هى ما تحتاج إليه أوربا فى الوقت الحاضر .

فإلى المؤلف الفاضل تقدم شكرنا على نجاحه فى فكرته ، وسعة اطلاعه ، وتدعيم قضاياه بالحجج القوية البينة والسلام ؟

أحمد أمين

القاهرة ٢٧ أغسطس سنة ١٩٥٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين ؟ !

لم يكن انحطاط المسلمين أولاً وفشلهم وانعزالهم عن قيادة الأمم بعد ، وانسحابهم عن ميدان الحياة والعمل أخيراً ، حادثاً من نوع ما وقع وتكرر في التاريخ من انحطاط الشعوب والأمم وانقراض الحكومات والدول ، وانكسار الملوك والقائمين ، وانهزام الغزاة المنتصرين ، وتقلص ظل المدينيات ، والجزر السياسي بعد المد ، فما أكثر ما وقع مثل هذا في تاريخ كل أمة ، وما أكثر أمثاله في تاريخ الإنسان العام ، ولكن كان هذا الحادث غريباً لا مثيل له في التاريخ ، مع أن في التاريخ مثيلاً وأمثلة لكل حادث وغريب .

لم يكن هذا الحادث يخص العرب وحدهم ، ولا يخص الشعوب والأمم التي دانت بالإسلام ، فضلاً عن الأسر والبيوتات التي خسرت دولتها وبلادها ، بل هي مأساة إنسانية عامة لم يشهد التاريخ أتعس منها ولا أعم منها ، فلو عرف العالم حقيقة هذه الكارثة ، ولو عرف مقدار خسارته ورزيقته ؛ وانكشف عنه غطاء هذه العصبية لاتخذ هذا اليوم النحاس — الذي وقعت فيه — يوم عزاء ورناء ونياحة وبكاء ، ولتبادلت شعوب العالم وأممها التعازي ، ولبست الدنيا ثوب الحداد . ولكن ذلك لم يتم في يوم ، وإنما وقع تدريجاً في عقود من السنين ، والعالم لم يحسب إلى الآن الحساب الصحيح لهذا الحادث ولم يقدره قدره ، وليس عنده القياس الصحيح لشقائه وحرمانه .

إن العالم لا يخسر شيئاً بانقراض دولة ملكت حيناً من الدهر وفتحت
مجموعاً من البلاد والأقاليم ، واستعبدت طوائف من البشر ، ونعمت
وترفّعت على حساب الضعفاء والمحكومين . وإن الإنسانية لا تشقى بتحول الحكم
والسلطان والرفاهة والنعيم من فرد إلى فرد آخر من جنسه ، أو من جماعة إلى جماعة
أخرى مثلها في الجور والاستبداد وحكم الإنسان للإنسان . وإن هذا الكتاب
لا يتفجع ولا يتألم فقط بانحطاط أمة أدركها الهرم وسرى فيها الوهن ، وسقوط
دولة تأكلت جذورها وتفتكت أوصالها ؛ بل تقتضى ذلك سنة الكون ،
وإن دموع الإنسان لأعزّ من أن تفيض كل يوم على ملك راحل وسلطان زائل ،
وإنه لفي غنى وإنه لفي شغل عن أن يندب من لم يعمل يوماً لإسعاده ولم يكده
ساعة لصالحه ، وإن السماء والأرض لتقسوان كثيراً على هذه الحوادث التي تقع
كل يوم ووقعت ألوف المرات (كَمْ تَرَ كُؤُومًا مِّنْ جَنَّتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ
كَرِيمٍ * وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ * كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ * فَمَا
بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ) .

بل إن كثيراً من هؤلاء السلاطين والأمم كانوا كلاً على ظهر الأرض ، وويلا
للنوع الإنساني ، وعذاباً للأم الصغيرة والضعيفة ، ومنبع الفساد والمرض في جسم
المجتمع البشري ، يسرى منه السم في أعضائه وعروقه ويتعدى المرض إلى الجسم
السليم ، فكان لا بد من عملية جراحية ، وكان قطع هذا الجزء السقيم وإبعاده من
الجسم السليم مظهراً كبيراً لربوبية رب العالمين ورحمته ، يستوجب الحمد والامتنان
من جميع أعضاء الأسرة الإنسانية ، بل من جميع أفراد هذا الكون (قَطَّعَ دَابِرُ
الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) ، ولكن لم يكن انحطاط المسلمين
وزوال دولتهم وركود ربحهم — وهم حملة رسالة الأنبياء وهم للعالم البشري كالعافية

للجسم الإنسانى — انحطاط شعب أو عنصر أو قومية ، فما أهون خطبه وما أخف وقعه ، ولكنه انحطاط رسالة هى للمجتمع البشرى كالروح ، وانهييار دعامة قام عليها نظام الدين والدنيا .

فهل كان انحطاط للمسلمين واعتزالهم فى الواقع مما يأسف له الإنسان فى شرق الأرض وغربها وبعد قرون مضت على الحادث ؟

وهل خسر العالم حقاً — وهو غنى بالأمم والشعوب — بانحطاط هذه الأمة شيئاً ؟ وفيم كانت خسارته ووزيته ؟ .

وماذا آل إليه أمر الدنيا وماذا صارت إليه الأمم بعد ما تولت قيادها الأمم الأوربية التى خلفت المسلمين فى النفوذ العالى ، وأسست دولة واسعة على أقطاب الدولة الإسلامية ؟ وماذا أثر هذا التحول العظيم فى قيادة الأمم وزعامة العالم فى الدين والأخلاق والسياسة والحياة العامة وفى مصير الإنسانية ؟ .

وكيف يكون الحال لو نهض العالم الإسلامى من كبوته وصحا من غفوته وتملك زمام الحياة ؟

ذلك كله ما نحاول الإجابة عنه فى الصفحات الآتية !

أبرو الحسن على الحسن

الباب الاول

العصر الجاهلي

الفصل الأول

الإنسانية في الاحتضار

كان القرن السادس والسابع (لميلاد المسيح) من أخطر أدوار التاريخ بلا خلاف ؛ فكانت الإنسانية متدلّية منعقدة منذ قرون ، وما على وجه الأرض قوة تمسك بيدها وتمنعها من التردّي ، وقد زادت الأيام سرعة في هبوطها ، وشدة في إسفافها ، وكان الإنسان في هذا القرن قد نسي خالقه ، قنسى نفسه ومصيره وقد رشده ، وقوة التمييز بين الخير والشر ، والحسن والقيبح ، وقد خفت دعوة الأنبياء من زمن ، والمصاييح التي أوقدوها قد انطفأت من العواصف التي هبت بعدهم أو بقيت ، ونورها ضعيف ضئيل لا ينير إلا بعض القلوب فضلا عن البيوت فضلا عن البلاد ، وقد انسحب رجال الدين من ميدان الحياة ، ولاذوا إلى الأديرة والكنائس والخلوات ، فراراً بدينهم من القتن ، وضناً بأنفسهم ، أو رغبة إلى الدعة والسكون ، وفراراً من تكاليف الحياة وجِدِّها ، أو فشلاً في كفاح الدين والسياسة والروح والمادّة ، ومن بقي منهم في تيّار الحياة اصطلع مع

الملوك وأهل الدنيا ، وعاونهم على إثمهم وعدوانهم ، وأكل أموال الناس بالباطل . . .

قطرة في الأديان والأئمة :

أصبحت الديانات العظيمة فريسة العابثين ، والمتلاعبين ؛ ولعبة المحرّفين والمناققين ، حتى فقدت روحها وشكلها ، فلو بُعِث أصحابها الأولون لم يعرفوها ، وأصبحت مهود الحضارة والثقافة والحكم والسياسة مسرح الفوضى والانحلال والاختلال وسوء النظام ، وعيب الحكم ، وشُغِلت بنفسها لا تحمل للعالم رسالة ولا للأمم دعوة ، وأفلست في معنوياتها . ونضب معين حياتها لا تملك مشرعا صافيا من الدين السماوي ، ولا نظاماً ثابتاً من الحكم البشري .

المسيحية في القرن السادس المسيحي :

لم تكن المسيحية في يوم من الأيام من التفصيل والوضوح ، ومعالجة مسائل الإنسان بحيث تقوم عليه حضارة ، أو تسير في ضوئه دولة ، ولكن كان فيها أثارة من تعليم المسيح ، وعليها مسحة من دين التوحيد البسيط ، فجاء بولس فطمس نورها وطعمها بخرافات الجاهلية التي انتقل منها ، والوثنية التي نشأ عليها ، وقضى قسطنطين على البقية الباقية ، حتى أصبحت النصرانية مزيجاً من الخرافات اليونانية والوثنية الرومية ، والأفلاطونية المصرية ، والرهبانية اضمحلت في جنبها تعاليم المسيح البسيطة كما تتلشى القطرة في اليم ، وعادت نسيجاً خشيباً من معتقدات وتقاليد لا تُغذّي الروح ، ولا تمد العقل ولا تشعل العاطفة ، ولا تحمل معضلات الحياة ، ولا تنير السبيل ، بل أصبحت بزيادات المحرفين ، وتأويل الجاهلين ، تحول بين الإنسان والعلم والفكر ، وأصبحت على تعاقب العصور ديانة وثنية ،

يقول (Sale) مترجم القرآن إلى الإنجليزية عن نصارى القرن السادس الميلادى .
« وأسرف المسيحيون فى عبادة القديسين والصور المسيحية ، حتى فاقوا فى ذلك
الكاثوليك^(١) »

الحرب الأهلية الدينية فى الدولة الرومية :

ثم ثارت حول الديانة وفى صميمها مجادلات كلامية ، وسفسة من الجدل
العقيم شغلت فكر الأمة ، واستهلكت ذكائها ، وابتلعت قدرتها العملية ،
وتحوّلت فى كثير من الأحيان حروباً دامية ، وقتلاً وتدميراً وتعذيباً ، وإغارة واتباباً
واغتيلاً ، وحوّلت المدارس والكنائس والبيوت معسكرات دينية منافسة ،
وأحمت البلاد فى حرب أهلية ؛ وكان أشد مظاهر هذا الخلاف الدينى ما كان
بين نصارى الشام والدولة الرومية ، وبين نصارى مصر أو بين (الملكانية) ،
والمونوفوسية بلفظ أصبح ، فكان شعار الملكانية ، عقيدة ازدواج طبيعة المسيح ،
وكان المونوفيسيون يعتقدون أن للسيد المسيح طبيعة واحدة ، وهى الإلهية التى
تلاشت فيها طبيعة المسيح البشرية كقطرة من الخل تقع فى بحر عميق لا قرار له .
وقد اشتد هذا الخلاف بين الحزبين فى القرن السادس والسابع ، حتى صار كأنه
حرب عوان بين دينين منافسين ، أو كأنه خلاف بين اليهود والنصارى ، كل
طائفة تقول للأخرى إنها ليست على شىء . يقول الدكتور الفردج بتل :

« إن دينك القرنين كانا عهد نضال متصل بين المصريين والرومانيين ،
نضال يذكىه اختلاف فى الجنس واختلاف فى الدين ، وكان اختلاف الدين
أشد من اختلاف الجنس ، إذ كانت علة العلل فى ذلك الوقت ، تلك العداوة
بين الملكانية والمونوفيسية ، وكانت الطائفة الأولى كما يدل عليه اسمها حزب

مذهب الدولة الإمبراطورية وحزب الملك والبلاد ، وكانت تعتقد العقيدة السنية الموروثة ، وهي ازدواج طبيعة المسيح . على حين أن الطائفة الأخرى وهي حزب القبط المنوفيين — أهل مصر — كانت تستبشع تلك العقيدة وتستفظعها وتحاربها حرباً عنيفة في حماسة هوجاء يصعب علينا أن نتصورها أو نعرف كنهها في قوم يعقلون ، بله يؤمنون بالإنجيل ^(١) .

وحاول الإمبراطور هرقل (٦١٠ — ٦٤١) بعد انتصاره على الفرس سنة ٦٣٨ جمع مذاهب الدولة المتصارعة وتوحيدها ، وأراد التوفيق ، وتقررت صورة التوفيق أن يتمتع الناس عن الخوض في الكلام عن كنه طبيعة السيد المسيح ، وعما إذا كانت له صفة واحدة ، أم صفتان ، ولكن عليهم بأن يشهدوا بأن الله له إرادة واحدة أو قضاء واحد . وفي صدر عام ٦٣١ حصل وفاق على ذلك وصار المذهب النوثيلي مذهباً رسمياً للدولة ، ومن تضمنهم من أتباع الكنيسة المسيحية . وصمم هرقل على إظهار المذهب الجديد على ما عداه من المذاهب المخالفة له متوسلاً إلى ذلك بكل الوسائل ، ولكن القبط نابذوه العداء وتبرأوا من هذه البدعة والتحريف ، وصمدوا له واستماتوا في سبيل عقيدتهم القديمة ، وحاول الإمبراطور مرة أخرى توحيد المذاهب وحسم الخلاف ، فاقنع بأن يقر الناس بأن الله له إرادة واحدة . وأما المسئلة الأخرى ، وهي نفاذ تلك الإرادة بالفعل فأرجأ القول فيه ، ومنع الناس أن يخوضوا في مناظراتها ، وجعل ذلك رسالة رسمية ، وبعث بها إلى جميع جهات العالم الشرقي ، ولكن الرسالة لم تُهدى العاصفة في مصر ، ووقع اضطهاد فظيع على يد قيرس في مصر استمر عشر سنين ، وقع في خلالها ما تقشع منه الجلود . فرجال كانوا يعذبون ثم يقتلون غرقاً ، وتوقد المشاعل وتسلط نارها على الأشقياء حتى يسيل الدهن من الجانبين إلى الأرض ،

(١) فتح العرب لمصر لعريب محمد فرند أبو حديد ص ٣٧ — ٣٨ .

ويوضع السجين في كيس مملوء من الرمل ويرمى به في البحر ، إلى غير ذلك من الفظائع .

الانحلال الاجتماعي والفن الاقتصادي :

بلغ الانحلال الاجتماعي غايته في الدولة الرومية الشرقية على كثرة مصائب الرعية وازدادت الإتاوات ، ونضاعت الضرائب ، حتى أصبح أهل البلاد يتذمرون من الحكومة ، ويمقتونها مقتاً شديداً ، ويفضلون عليها كل حكومة أجنبية ، وكانت الإيجارات والصادرات ضعفاً على إبتالة ، وقد حدثت لذلك اضطرابات عظيمة وتورات ، وقد هلك عام ٥٣٢ في الاضطراب ثلاثون ألف شخص في العاصمة^(١) ، وعلى شدة الحاجة إلى الاقتصاد في الحياة أسرف الناس فيه ووصلوا في التبذل إلى أحط الدركات ، وأصبح لهم الوحيد اكتساب المال من أي وجه ثم إنفاقه في التزرف والترف وإرضاء الشهوات .

ذابت أسس الفضيلة ، وانهارت دعائم الأخلاق ، حتى صار الناس يفضلون حياة العزوبة على الحياة الزوجية ليقضوا مآربهم في حرية^(٢) ، وكان العدل كما يقول (سيل) يباع ويساوم مثل السلع ، وكانت الرشوة والخيانة تنالان من الأمة التشجيع^(٣) . يقول (جيبون) و « في آخر القرن السادس وصلت الدولة في ترديها وهبوطها إلى آخر نقطة^(٤) ، وكان مثلها كمثل دوحه عظيمة كانت أمم العالم في حين من الأحيان تستظل بظلها الوارف ، ولم يبق منها إلا الجذع الذي لا يزداد كل يوم إلا ذبولاً^(٥) » . ويقول مؤلفو تاريخ العالم للمؤرخين : « إن المدن العظيمة

(١) . Encyclopeadia Britanica. Sec Justin

(٢) The History of the Decline and Fall of the Roman Empire by

Edward Gibbon, V. 3. p. 327.

(٣) . Sale's Translation p. 72 (1896)

The History of the Decline and Fall of the Roman Empire. (٥،٤)

. v. V d. 31.

التي أسرع إليها الخراب ، ولم تسترد مجدها وزهرتها أبداً ، تشهد بما أصيبت به الدولة البيزنطية في هذا العهد من الانحطاط الهائل الذي كانت تنتجه المغالاة في المكوس والضرائب والانحطاط في التجارة ، وإهمال الزراعة ، وتناقص العمران في البلدان^(١) .

مصر في الدولة الرومية وباتة واقتصادها :

أما مصر ذات النيل السعيد ، والخصب المزيّد ، فكانت في القرن السابع من أشقى بلاد الله بالنصرانية ، وبالدولة الرومية معاً ، أما الأولى فلم تستفد منها إلا خلاقات ومناظرات في طبيعة المسيح ، وفي فلسفة ما وراء الطبيعة والفلسفة الإلهية . وقد ظهرت في القرن السابع في شر مظاهرها ، وأنهكت قوى الأمة العقلية وأضعفت قواها العملية ، وأما الأخرى فلم تلق منها إلا اضطهاداً دينياً فظيعاً واستبداداً سياسياً شنيعاً تجرعت في سبيلهما من المرائر في عشر سنين ما ذاقته أوروبا في عهد التفتيش الديني في عقود من السنين ، فألهاها ذلك عن كل وطرف من أوطار الحياة وعن كل مهمة شريفة من مهمات الدين والروح ، فلا هي تتمتع بالحرية السياسية رغم كونها مستعمرة رومية ، ولا هي تتمتع بالحرية الدينية والعقلية ، رغم كونها نصرانية .

يقول الدكتور غومستاف لوبون في كتابه (حضارة العرب) :

« ولقد أكرهت مصر على انتحال النصرانية ، ولسكها هبطت بذلك إلى حضيض الانحطاط الذي لم ينتشلها منه سوى الفتح العربي ، وكان البؤس والشقاء مما كانت تعانيه مصر التي كانت مسرحاً للاختلافات الدينية الكثيرة في ذلك الزمن ، وكان أهل مصر يقتتلون ويتلاعنون بفعل تلك الاختلافات ،

وكانت مصر التي أكلتها الانقسامات الدينية ، وأنها استبداد الحكم تحقد أشد الحقد على سادتها الروم ، وتنتظر ساعة تحريرها من براثن قياصرة القسطنطينية الظالمين^(١) .

ويقول الدكتور ألفرد ج . بتر في كتابه (فتح العرب لمصر) :
« فالحق أن أمور الدين في القرن السابع كانت في مصر أكبر خطراً عند الناس من أمور السياسة ، فلم تكن أمور الحكم هي التي قامت عليها الأحزاب ، واختلف بعضها عن بعض فيها ، بل كان كل الخلاف على أمور العقائد والديانة ، ولم يكن نظر الناس إلى الدين أنه المعين يستمد منه الناس ما يعينهم على العمل الصالح بل كان الدين في نظرهم هو الاعتقاد المجرد في أصول معينة .

« فكان اختلاف الناس ومناظراتهم العنيفة كلها على خيالات صورية من فروق دقيقة بين المعتقدات ، وكانوا يخاطرون بحياتهم في سبيل أمور لا قيمة لها وفي سبيل فروق في أصل الدين وفي فلسفة ما وراء الطبيعة يدق فهمها ، ويشق إحداها^(٢) .
هذا ، وقد اتخذها الروم شاة حلوباً يريدون أن يستنزفوا مواردها ، ويمتصوا دمها ، يقول ألفرد :

« إن الروم كانوا يجبون من مصر جزية على النفوس وضرائب أخرى كثيرة العدد . . . مما لا شك فيه أن ضرائب الروم كانت فوق الطاقة ؟ وكانت تجري بين الناس على غير عدل^(٣) .

ويقول مؤلفو « تاريخ العالم للمؤرخين » :
إن مصر كانت تضيف إلى مالية الدولة البيزنطية مجموعاً كبيراً من حاصلها

(١) حضارة العرب تعريب عادل زعير ، الفصل الرابع « العرب في مصر » ص ٣٣٦ .

(٢) فتح العرب لمصر ص ٤٧ .

(٣) أيضاً .

ومتبجّاتها ، وكانت طبقات الفلاحة المصرية — مع حرمانها من كل قوة سياسية ومن كل نفوذ — مرغمة على أداء الخراج للدولة الرومية ككراء الأرض فضلا عن الضرائب ، وكانت ثروة مصر في هذا العهد إلى الانتقاص والانحطاط^(١) . وهكذا اجتمع لمصر من الاضطهاد الديني ، والاستبداد السياسي والاستغلال الاقتصادي ما شغلها بنفسها ، وكدر عليها صفوح حياتها ، وألهاها عن كل مكرمة .

الحبشة :

أما جارتها الحبشة فكانت على المذهب « المونوفيسي » كذلك ، وكانت مع ذلك تعبد أوثاناً كثيرة استعارت بعضها من الدين ؛ ولم يكن الهمج إلا ضرباً راقياً من الوثنية خلعت عليه لباساً من علم ومصطلحات نصرانية ؛ ولم تكن في الدين بذات روح ؛ ولا في الدنيا بذات طموح ، وقد قضى مجمع « نيقية » أن ليس لها الاستقلال بأمورها الدينية ، وإنما هي تابعة للكرسي الاسكندري .

الأمم الأوربية الشمالية الغربية :

أما الأمم الأوربية المتوغلة في الشمال والغرب فكانت تتسكع في ظلام الجهل المطبق والأمية الفاشية ، والحروب الدامية ، لم ينبثق فيها فجر الحضارة والعلم بعد ، ولم تظهر على مسرحها الأندلس العربية الإسلامية لتؤدي رسالتها في العلم والمدنية ، ولم تصهرها الحوادث ، وكانت بمعزل عن جادة فاقة الحضارة الإنسانية بعيدة عنها ، لا تعرف عن العالم ولا يعرف العالم المتمدن عنها إلا قليلاً ، ولم تكن — مما يجري في الشرق والغرب مما يغيّوجه التاريخ — في عيولاً نفيراً ؛ وكانت بين نصرانية وليدة ، ووثنية شائبة ، ولم تكن بذات رسالة في الدين ، ولا بذات راية في السياسة ، بقول ه . ج . ويلز :

. Historian's History of the World v. VII p. 178. (١)

« ولم تكن في أوروبا الغربية في ذلك العهد أمارات الوحدة والنظام ^(١) » .

اليهود :

وكانت في أوروبا وآسيا وإفريقية أمة أغنى أم الأرض مادة في الدين ، وأقربها فهمًا لمصطلحاته ومعانيه ، أولئك هم اليهود ، ولكن لم يكونوا عاملاً من عوامل الحضارة والسياسة أو الدين يؤثر في غيرهم ، بل قضى عليهم من قرون طويلة أن يتحكم فيهم غيرهم وأن يكونوا عرضة للاضطهاد والاستبداد ، والنفي والجلاء ، والعذاب والبلاء ، وقد أورثهم تاريخهم الخالص وما تفردوا به بين أمم الأرض من العبودية الطويلة والاضطهاد القضيع والكبرياء القومية ، والإدلال بالتسب ، والجشع وشهوة المال ، وتعاطى الربا — أورثهم كل ذلك نفسية غريبة لم توجد في أمة ، وانفردوا بخصائص خلقية كانت لهم شعاراً على تعاقب الأعصار والأجيال ، منها الخنوع عند الضعف والبطش وسوء السيرة عند الغلبة ، والختل والتفاق في عامة الأحوال ، والقسوة والأثرة وأكل أموال الناس بالباطل ، والصدّ عن سبيل الله ، وقد وصفهم القرآن الكريم وصفاً دقيقاً عميقاً يصوّر ما كانوا عليه في القرن السادس والسابع من تدهور خلقى ، وإحطاط نفسى ، وفساد اجتماعى عُزِلوا بذلك عن إمامة وقيادة العالم .

بين اليهود والمسيحيين :

وقد تجدد في أوائل القرن السابع من الحوادث ما بغضهم إلى المسيحيين ، وبغض المسيحيين إليهم وشوّه سمعتهم ، ففي السنة الأخيرة من حكم فوكاس (٦١٠ م) أوقع اليهود بالمسيحيين في أنطاكية ، فأرسل الإمبراطور قائده

. A. Short History of the World by G. G. Wells. (١)

« أبوسوس » ليقضى على ثورتهم ، فذهب وأنفذ عمله بقسوة نادرة ، قتل الناس جميعاً قتلاً بالسيف ، وشتقاً وإغراقاً ، وإحراقاً وتعذيباً ، ورمياً للوحوش الكاسرة .

وكان ذلك بين اليهود والنصارى مرة بعد مرة . قال المقرئ في كتاب الخطط : « وفي أيام فوقا ملك الروم ، بعث كسرى ملك فارس جيوشه إلى بلاد الشام ومصر فحربوا كنائس القدس وفلسطين وعامة بلاد الشام ، وقتلوا النصارى بأجمعهم وأتوا إلى مصر في طلبهم ، وقتلوا منهم أمة كبيرة ، وسبوا منهم سيياً لا يدخل تحت حصر ، وساعدتهم اليهود في محاربة النصارى وتخريب كنائسهم ، وأقبلوا نحو القرس من طبرية وجبل الجليل ، وقرية الناصرة ومدينة صور ، وبلاد القدس ، فنالوا من النصارى كل منال ، وأعظموا النكاية فيهم ، وخرّبوا لهم كنيستين بالقدس ، وأحرقوا أماكنهم ، وأخذوا قطعة من عود الصليب وأسروا بطرك القدس وكثيراً من أصحابه »^(١) .

إلى أن قال بعد أن ذكر فتح القدس لمصر .

« قنارت اليهود في أثناء ذلك بمدينة صور وأرسلوا بقيتهم في بلادهم وتواعدوا على الإيقاع بالنصارى وقتلهم فكانت بينهم حرب اجتمع فيها من اليهود نحو عشرين ألفاً وهدموا كنائس النصارى خارج صور فقوى النصارى عليهم وكاثروهم فانهزم اليهود هزيمة قبيحة وقتل منهم كثير ، وكان هرقل قد ملك الروم بقسطنطينية وغلب الفرس بحيلة دبرها على كسرى حتى رحل عنهم ثم سار من قسطنطينية ليمهد ممالك الشام ومصر ويجدد ما خربته الفرس فخرج إليه اليهود من طبرية وغيرها وقدموا له الهدايا الجليلة وطلبوا منه أن يؤمنهم ويحلف لهم على ذلك

(١) كتاب الخطط القريرية ح ٤ ص ٣٩٢ .

فأمنهم وحلف لهم ثم دخل القدس وقد تلقاه النصارى بالأنجيل والصلبان والبخور والشموع المشعلة فوجد المدينة وكنائسها وقامتها خراباً فساء ذلك وتوجع له وأعلمه النصارى بما كان من ثورة اليهود مع الفرس وإيقاعهم بالنصارى وتخريبهم الكنائس ، وأنهم كانوا أشد نكاية لهم من الفرس وقاموا قياماً كبيراً في قتلهم عن آخرهم وحشوا هرقل على الواقعة بهم وحسنوا له ذلك فاحتج عليهم بما كان من تأمينه لهم وحلفه فأفتاه رهبانهم وبطاركتهم وقسبوسهم بأنه لا حرج عليه في قتلهم فإنهم عملوا عليه حيلة حتى أمنهم من غير أن يعلم بما كان منهم ، وأنهم يقومون عنه بكفارة يمينه بأن يلتزموا ويلزموا النصارى بصوم جمعة في كل سنة عنه على عمر الزمان والدهور . فقال إلى قولهم وأوقع باليهود وقية شنعاء أبادهم جميعهم فيها حتى لم يبق في ممالك الروم بمصر والشام منهم إلا من فر واختفى الخ .

وبهذه الروايات يعلم ما وصل إليه الفريقان اليهود والنصارى ، من القسوة والضرارة بالدم الإنساني وتحين القرص للنكاية في العدو ، وعدم مراعاة الحدود في ذلك . وبهذه الأخلاق المنحطة والاستهانة بحياة الإنسان لا يمكن لطائفة أو أمة أن تؤدي رسالة الحق والعدل والسلام وتسعد البشرية في ظلها وتحت حكمها .

إيران والحركات الهدامة فيها :

أما فارس التي شاطرت الروم في حكم العالم المتمدين فكانت الحقل القديم لنشاط كبار الهدامين الذين عرفهم العالم ، كان أساس الأخلاق متزعزعا مضطرباً منذ عهد عريق في القدم ، ولم تزل المحرمات النسبية التي تواضعت على حرمتها ومقتها طبائع أهل الأقاليم المعتدلة موضع خلاف وبقاش حتى أن يزدجرد الثاني الذي حكم في أواسط القرن الخامس الميلادي جنى على بنته ثم قتلها^(١) وأن بهرام جوبين

(١) . Historian's History of the World v. 8. p 84.

الذي تملك في القرن السادس كان متزوجاً بأخته^(١) يقول البروفسور ارتهر كرستن سين أستاذ الألسنة الشرقية في جامعة كوبن هاجن بالدنمارك المتخصص في تاريخ إيران في كتابه « إيران في عهد الساسانيين » .

« إن المؤرخين المعاصرين للعهد الساساني مثل « جاتهياس » وغيره يصدقون بوجود عادة زواج الإيرانيين بالحرقات ، ويوجد في تاريخ العهد الساساني أمثلة لهذا الزواج فقد تزوج بهرام جوين وتزوج جشتاسب قبل أن يتنصر بالحرقات^(٢) ، ولم يكن يُعدُّ هذا الزواج معصية عند الإيرانيين ، بل كان عملاً صالحاً يتقربون به إلى الله ولعل الرحالة الصيني « هيوتن سوتنج » أشار إلى هذا الزواج بقوله إن الإيرانيين يتزوجون من غير استثناء^(٣) .

ظهر « ماني » في القرن الثالث المسيحي وكان ظهوره رد فعل عنيف غير طبعي ضد النزعة الشهوية السائدة في البلاد ، ونتيجة منافسة النور والظلمة الوهمية فدعا إلى حياة العزوبة لحسم مادة الفساد والشر من العالم ، وأعلن أن امتزاج النور بالظلمة شر يجب الخلاص منه ، فحرم النكاح استعجالاً للفناء وانتصاراً للنور على الظلمة بقطع النسل ، وقتله بهرام سنة ٢٧٦ قاتلاً إن هذا خرج داعياً إلى تخريب العالم فالواجب أن يبدأ بتخريب نفسه قبل أن يتهاى له شيء من مراده ، ولكن تعاليمه لم تمت بموته بل عاشت إلى ما بعد الفتح الإسلامي .

ثم ثارت روح الطبيعة الفارسية على تعاليم ماني المجحفة ، وتقمصت دعوة مزدك الذي ولد ٤٨٧ م فأعلن أن الناس ولدوا سواء لا فرق بينهم ، فينبغي أن يعيشوا سواء لا فرق بينهم ، ولما كان المال والنساء مما حرصت النفوس على

(١) تاريخ الطبری ح ٣ ص ١٣٨ .

(٢) إيران في عهد الساسانيين « ترجمة الدكتور محمد إقبال من الفرنسية إلى الأردية

ص ٤٣٩ .

(٣) « إيران في عهد الساسانيين » ص ٤٣٠ .

حفظها وحراستها كان ذلك عند مزدك أهم ما يجب فيه المساواة والاشتراك فال شهرستاني^(١) « أحل النساء وأباح الأموال وجعل الناس شركة فيها كاشتراكهم في الماء والنار والكلأ » وحظيت هذه الدعوة بموافقة الشبان والأغنياء والمترفين وصادفت من قلوبهم هوى وسعدت كذلك بحماية البلاد فأخذ قباز بناصرهما ونشط في نشرها وتأبيدها حتى اتعمست إيران بتأثيرها في الفوضى الخلقية وطغيان الشهوات فال الطبري « اقترص السفلة ذلك واغتنموه وكاتفوا مزدك وأصحابه وشايعوه فابتلى الناس بهم وقوى أمرهم حتى كانوا يدخلون على الرجل في داره فيغلبونه على منزله ونسائه وأمواله لا يستطيع الامتناع منهم وحملوا قباز على تزوين ذلك وتوعدوه بخلعه فلم يلبثوا إلا قليلا حتى صاروا لا يعرف الرجل ولده ولا المولود أباه ولا يملك الرجل شيئا مما يتسع به^(٢)....» إلى أن قال « ولم يزل قباز من خيار ملوكهم حتى حمله مزدك على ما حمله عليه فانتشرت الأطراف وفسدت الثغور^(٣) ».

تهديس الأئمة :

وكانت الأئمة ملوك فارس يدعون أنه يجري في عروقهم دم إلهي ، وكان الفرس ينظرون إليهم كآلهة ، ويعتقدون أن في طبيعتهم شيئا علويا مقدما ، فكانوا يكفرون لهم وينشدون الأناشيد بألوهيتهم ويرونهم فوق القانون وفوق الانتقاد وفوق البشر ، لا يجري اسمهم على لسانهم ولا يجلس أحدهم في مجلسهم ويعتقدون أن لهم حقا على كل إنسان ، وليس لإنسان حق عليهم ، وأن ما يرضخون لأحد من فضول أموالهم وفتات نعمهم فإنما هو صدقة وتكرم من غير استحقاق وليس للناس قبلهم إلا السمع والطاعة ، وخصصوا بيتا معينا وهو البيت الكياني

(١) الملل والحل للشهرستاني ج ١ ص ٨٦ .

(٢) تاريخ الطبري ج ٢ ص ٨٨ .

(٣) أيضا .

فكانوا يعتقدون أن لأفرادهم الحق أن يلبسوا التاج ويحبوا الخراج ، وهذا الحق ينتقل فيهم كابراً عن كابر وأبا عن جد لا ينافيهم ذلك إلا ظالم ولا ينافيهم إلا دعي نذل ، فكانوا يدينون بالملك وبالوراثة في البيت المال لا يبنون به بدلا ولا يريدون عنه محيصاً ، فإذا لم يجدوا من هذه الأسرة كبيراً ملكوا عليهم طفلاً وإذا لم يجدوا رجلاً ملكوا عليهم امرأة ، فقد ملكوا بعد شيرويه ولده أردشير وهو ابن سبع سنين ، وملك فرخ زاد خسرو بن كسرى أبرويز وهو طفل وملكوا بوران بنت كسرى ، وملك كذا ابنة كسرى ثانية يقال لها ازرمي دخت^(١) ولم يخطر ببالهم أن يملكوا عليهم قائداً كبيراً أو رئيساً من رؤسائهم مثل رمثم وجابان وغيرهما لأنهم ليسوا من البيت الملكي .

التفاوت بين الطبقات :

وكذلك اعتقادهم في البيوتات الروحية والأشراف من قومهم ، فيرونهم فوق العامة في طيبتهم ، وفوق مستوى الناس في عقولهم وثقوتهم ، ويعطونهم سلطة لا حد لها ويخضعون لهم خضوعاً كاملاً — يقول البروفسور ارتهرسين مؤلف تاريخ « إيران في عهد الساسانيين » .

« كان المجتمع الإيراني مؤسساً على اعتبار النسب والحرف ، وكان بين طبقات المجتمع هوة واسعة لا يقوم عليها جسر ولا تصل بينها صلة^(٢) وكانت الحكومة تحظر على العامة أن يشتري أحد منهم عقاراً لأمر أو كبير^(٣) ، وكان من قواعد السياسة الساسانية أن يقتنع كل واحد بمركزه الذي منحه نسيبه ، ولا يستشرف لما فوقه^(٤) ، ولم يكن لأحد أن يتخذ حرفة^(٥) غير الحرفة التي خلقه الله

(١) راجع تاريخ الطبري ج ٢ وتاريخ إيران لكاربوس .

(٢) « إيران في عهد الساسانيين » ص ٥٩٠ (٣) أيضاً ص ٤٢٠ .

(٤) أيضاً ص ٤١٨ . (٥) أيضاً ص ٤١٨ .

لها^(١)، وكان ملوك إيران لا يولون وضعياً وظيفية من وظائفهم^(٢)، وكان العامة كذلك طبقات متميزة بعضها عن بعض تميزاً واضحاً، وكان لكل واحد مركز محدد في المجتمع^(٣).

وكان في هذا التفاوت بين طبقات الأمة إمتهان للإنسانية يظهر جلياً في مجالس الأمراء والأشراف، حيث يقوم الناس على رؤوس الأمراء كأنهم جناد لا حراك بهم، ويجلسون مزجر الكلب، وقد أكره رسول المسلمين وأنكره، ويتبين مما روى الطبري ما وصل إليه الفرس من الاستكانة والخضوع لساداتهم وجرياً على إعاداتهم، قال:

« عن أبي عثمان النهدي قال لما جاء المغيرة إلى القنطرة فعبرها إلى أهل فارس أجلسوه واستأذنوا رسم في أجازته، ولم يغيروا شيئاً من شارتهم تقوية لثبوتهم فأقبل المغيرة بن شعبة والقوم في زيهم عليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب، وبُسْطهم على غلوة، لا يصل إلى صاحبهم حتى يمشى عليها غلوة، وأقبل المغيرة وله أربع صفائر يمشى حتى جلس معه على سريرته ووسادته فوثبوا عليه فترروه وأنزلوه ومغشوه، فقال كانت تبلغنا عنكم الأحلام ولا أرى قوماً أسفه منكم، إنا معشر العرب سواء لا يستعبد بعضنا بعضاً إلا أن يكون محارباً لصاحبه، فظننت أنكم تواسون قومكم كما تتواسى، وكان أحسن من الذي صنعت أن تخبروني أن بعضكم أرباب بعض، وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم فلا نصنعه، ولم آتكم ولكن دعوتكم، اليوم علمت أن أمركم مضطحل، وأنكم مغلوبون وأن ملكاً لا يقوم على هذه السيرة ولا على هذه العقول ».

(١) أيضاً ص ٤٢٢ .

(٢) أيضاً ص ٤٢٢ .

(٣) إيران في عهد الساسانيين ص ٤٢٢ .

(٤) الطبري ج ٤ ص ١٠٨ .

تمجيد القومية الفارسية :

ثم يبالغون في تمجيد القومية الفارسية ويرون أن لها فضلاً على سائر الأجناس والأمم ، وأن الله قد خصّها بمواهب ومنح لم يشرك فيها أحداً ، وكانوا ينظرون إلى الأمم حولهم نظرة ازدراء وامتهان ويلقبونها بألقاب فيها الاحتقار والسخرية .

عبادة النار وتأثيرها في الحياة :

كانوا في الزمن القديم يعبدون الله ويسجدون له ثم جعلوا يعبدون الشمس والقمر والنجوم وأجرام السماء مثل غيرهم من الأوائل ، وجاء زرادشت صاحب الديانة الفارسية فيقال إنه دعا إلى التوحيد وأبطل الأصنام وقال إن نور الله يسطع في كل ما يشرق ويلتهب في الكون ، وأمر بالاتجاه إلى جهة الشمس والنار ساعة الصلاة لأن النور رمز إلى الإله ، وأمر بعدم تدنيس العناصر الأربعة وهي : النار والهواء والتراب والماء ، وجاء بعده علماء سنّوا للزرادشتيين شرائع مختلفة فحرموا عليهم الاشتغال بالأشياء التي تستلزم النار ، فاقصرّوا في أعمالهم على الفلاحة والتجارة ، ومن هذا التمجيد للنار واتخاذها قبلة في العبادات تدرّج الناس إلى عبادتها حتى صاروا يعبدونها عينا وبينون لها هياكل ومعابد ، وانقرضت كل عقيدة وديانة غير عبادة النار ، وجُهِلت الحقيقة ونُسِيَ التاريخ^(١) .

ولما كانت النار لا توحى إلى عبادها بشريعة ولا ترسل رسولا ، ولا تتدخل في شئون حياتهم ولا تعاقب العصاة والمجرمين أصبحت الديانة عند المجوس عبارة عن طقوس وتقاليد يؤدّونها في أمكنة خاصة في ساعات خاصة . أما في خارج المعابد ، وفي دورهم ودوائر حكمهم وتصرفهم ، وفي السياسة والاجتماع ، فكانوا

(١) انظر تاريخ إيران تأليف شاهين مكاريوس ص ٢٢١ — ٢٢٤

أحراراً يسيرون على هواهم ، وما تملى عليهم نفوسهم أو ما يؤدي إليه تفكيرهم ،
أو ما توحى به مصالحهم ومنافعهم ، شأن المشركين في كل عصر ومصر .
وهكذا حُرِّمت الأمة الفارسية في حياتها ديناً عميقاً جامعاً يكون تربية
للنفس ، وتهذيباً للخلق ، وقامعاً للشهوات ، وحافزاً على التقوى وفعل الخيرات ،
ويكون نظاماً للأسرة وتديراً للمنزل ، وسياسة للدولة ، ودستوراً للأمة ، ويحول
بين الناس وطفغان الملوك ، وعسف الحكام ، ويأخذ على يد الظالم ، وينتصف
للمظلوم ، وأصبح المجوس لا فرق بينهم وبين اللادينيين والإباحيين ، في
الأخلاق والأعمال .

الصين ودياناتها ونظمها :

وكانت تسود الصين في هذا القرن ثلاث ديانات ديانة « لادتسو » وديانة
« كونفوشيوس » والبوذية ، أما الأولى ففضلاً عن أنها تحولت وثنية في عهد قريب
فهي تُعنى بالنظريات أكثر منها بالعمليات ، وكان أتباعها متقشفين زاهدين
لا يتزوجون ولا ينظرون إلى المرأة ولا يتصلون بها اتصالاً « فلم يكن لها أن تكون
أساساً لحياة سديدة أو حكومة رشيدة حتى التبعأ الذين جاءوا بعد مؤسسها إلى مخالفته
والعدول عنه إلى غيره » .

وأما (كونفوشيوس) فقد كان يعتنى بالعمليات أكثر من النظريات ، ولكن
انحصرت تعاليمه في شئون هذه الدنيا وتدير الأمور للمادية والسياسية والإدارية ،
وقد كان أتباعه لا يعتقدون — في بعض الأزمنة — بعبادة إله معين ، فيعبدون
ما يشاءون من الأشجار والأنهار ، وليس فيها نور من يقين ولا باعث من إيمان
ولا شرع سماوى ، وإنما هو حكمة حكيم وتجارب خير ، يستفيد بها الإنسان
إذا شاء ويرفضها إذا شاء .

البوذية — تطوراتها واتجاهاتها :

أما البوذية فقد فقدت بساطتها وحماستها ، وابتلعتها البرهمية التأثيرة الموتورة فتحوّلت وثنية تحمل معها الأصنام حيث سارت ، وتبنى الهياكل ، وتنصب تماثيل بوذا حيث حلّت ونزلت ، وقد غمرت هذه التماثيل الحياة الدينية والمدنية التي ظهرت في عهد ازدهار البوذية^(١) . يقول الأستاذ « ابشوراتوبا » أستاذ تاريخ الحضارة الهندية في إحدى جامعات الهند : « لقد قامت في ظل البوذية دولة تُعنى بمظاهر الآلهة وعبادة التماثيل ، وتغيّر محيط العلاقات الأخوية البوذية ، وظهرت فيها البدع »^(٢) . ولاحظ ذلك أيضاً أحد الكتاب العصريين ، وكبار السياسيين في الهند فقال :

« جعلت البرهمية بوذا مظهراً للآلهة ، وقلّدتها في ذلك البوذية نفسها ، وأصبحت العلاقات الأخوية البوذية تملك ثروة هائلة ، وأصبحت مركزاً لمصالح جماعة خاصة ، وفقدت النظام ، وتسرب إلى مناهج العبادة السحر والأوهام ، وبدأت الديانة تتقهقر وتنحط بعد ما سادت في الهند وازدهرت ألف سنة ، وقد ذكرت (Mrs Rhys Davids) ما أصيبت به الديانة البوذية في هذا العهد من الوهن والاعتلال فقالت كما نقل عنها سير ادها كرشن في كتابه « الفلسفة الهندية » :

« لقد أظلت الأفكار العلية تعليم بوذا الخلق حتى توارى وراء هذه التخيلات السقيمة ، لقد نشأ مذهب جديد في الديانة وازدهر ، وملك على الناس

(١) الزائر لمتحف تكسلا في غربي ييجاب « الهند » (الآن باكستان) يندهش من رؤية كثرة التماثيل البوذية التي استخرجت من خفاثر المدن البوذية المظمورة ويعرف أن هذه الديانة والمدنية أصبحتا وثنتين تماماً .

(٢) الهند القديمة (أردو) للأستاذ ابشوراتوبا .

القلوب ثم اضمحل وخلفه مذهب آخر ، وهلم جرا ، حتى تراكت هذه الأوهام الخلافة ، وحجبت الجور وساد الظلام ، وقد اضمحلت دروس مؤسس الديانة العالية البسيطة بسبب التدقيقات الكلامية والتنطعات ^(١) .

لقد أصيبت البرهمية والبوذية بالانحطاط . ودخلت فيها العادات الساقطة ، وأصبح من العسير التمييز بينهما . لقد اندمجت البوذية في البرهمية وذابت فيها ^(٢) ولم يزل وجود الإله والايمان به في البوذية موضع خلاف وشك عند مؤرخي هذه الديانة ومترجمي مؤسسيها ، حتى يحار بعضهم ويتساءل كيف قامت هذه الديانة العظيمة على أساس رقيق من الآداب التي ليس فيها الايمان بالله ^(٣) . فلم تكن البوذية إلا طرقا لرياضة النفس وقمع الشهوات ، والتخلي بالقضائل ، والنجاة من الألم ، والحصول على العلم .

إذن قلم تكن عند الصينيين رسالة دينية للعالم يحلون بها مشاكله ، وكانوا في أقصى شرق العالم المتمدن محتفظين بتراثهم الديني والعلمي ، لا يزيدون في ثروتهم ولا في ثروة غيرهم .

أهم آسيا الوسطى :

أما الأمم الأخرى في آسيا الوسطى ، وفي الشرق كالمغول والترك واليابانيين ، فقد كانت بين بوذية فاسدة ، ووثنية همجية لا تملك ثروة علمية ، ولا نظاماً سياسياً رافياً ، إنما كانت في طور الانتقال من عهد الهمجية إلى عهد الحضارة ، ومنها شعوب لا تزال في طور البداوة والطفولة العقلية .

(١) The Discovery of India by P. Jawahar Lal Nehru P. 201—202.

(٢) أيضاً .

(٣) اقرأ مقالة بوذا في دائرة المعارف البريطانية .

المهتر : ديانة ، واجتماعا ، وأخلاقا :

- أما الهند فقد اتفقت كلمة المؤلفين في تاريخها أن أحط أدوارها ديانة وخلقا واجتماعا ذلك العهد الذى يتدى من مستهل القرن السادس الميلادى ، قد ساهمت الهند بآرائها وشقيقاتها فى التدهور الخلقى والاجتماعى ، الذى شمل الكرة الأرضية فى هذه الحقبة من الزمن ، وأخذت نصيباً غير متقوص من هذا الظلام الذى مد رواقه على المعمورة كالليل جاش فى قتمه ، وامتازت عنها فى ظواهر وخالل يمكن أن نلخصها فى ثلاث : (١) كثرة المعبودات والآلهة كثرة فاحشة (٢) الشهوة الجنسية الجامحة (٣) التفاوت الطبقي المجحف والامتياز الاجتماعى الجائر .

الوثنية المنظرية :

قد بلغت الوثنية أوجها فى القرن السادس ، فقد كان عدد الآلهة فى « ويد » ثلاثة وثلاثين ، وقد أصبحت فى هذا القرن ٣٣٠ مليون . وقد أصبح كل شيء رائع وكل شيء جذاب وكل مرفق من مرافق الحياة إلهاً يعبد . وهكذا جاوزت الأصنام والتماثيل والآلهة والإلهات الحصر ، وأربت على العبد ، فمنها أشخاص تاريخية ، وأبطال تمثل فيهم الله — زعموا — فى عهود وحوادث معروفة ، ومنها جبال تجلّى عليها بعض آلهتهم ، ومنها معادن كالذهب والفضة تجلّى فيها إله ، ومنها نهر الكنج الذى خرج من رأس « مهاديو » الإله ، ومنها آلات الحرب وآلات الكتابة وآلات التناسل وحيوانات أعظمها البقرة والأجرام الفلكية وغير ذلك . وأصبحت الديانة نسيجاً من خرافات وأساطير وأناشيد وعقائد وعبادات ما أنزل الله بها من سلطان ، ولم يستغفها العقل السليم فى زمن من الأزمان . وقد ارتقت صناعة نحت التماثيل فى هذا العهد ، وبلغت أوجها فى القرن السادس والسابع ، حتى فاق هذا

العصرُ في ذلك العصورَ الماضية . وقد عكست الطبقات كلها وعكف أهل البلاد من الملك إلى الصلوك على عبادة الأصنام ، حتى لم تجد الديانة البوذية والجينية منها بدا ، وتذرّعت هاتان الديانتان بهذه الوسيلة للاحتفاظ بحياتهما وانتشارهما في البلاد . ويدل على ما وصلت إليه الوثنية والتماثيل في هذا العصر ما حكاه الرحالة الصيني الشهير « هوئن سوئنج » الذي قام برحلته بين عام ٦٣٠ وعام ٦٤٤ عن الاحتفال العظيم الذي أقامه الملك هرش الذي حكم الهند من عام ٦٠٦ إلى ٦٤٧ : « أقام الملك احتفالاً عظيماً في قنوج اشترك فيه عدد كبير جداً من علماء الديانات السائدة في الهند ، وقد نصب الملك تمثالاً ذهبياً لبوذة على منارة تعلو خمسين ذراعاً ، وقد خرج بتمثال آخر لبوذة أصغر من التمثال الأول في موكب حافل قام بجانبه الملك « هرش » بمظلة وقام للملك الحليف « كاحروب » يذبُّ عنه الذباب ^(١) . » . ويقول هذا الرحالة عن أسرة الملك ورجال بلاطه إن بعضهم كان من عباد « شو » وبعضهم من أتباع الديانة البوذية ، وكان بعضهم يعبد الشمس وبعضهم يعبد وشلو ، وكان لكل واحد أن يخص من الآلهة أحداً بعبادته أو يعبدهم جميعاً ^(٢) .

الشهوة الجنسية الجائعة :

وأما الشهوة فقد امتازت بها ديانة الهند ومجتمعها منذ العهد القديم ، فلعل المواد الجنسية والمهيجات الشهوية لم تدخل في صميم ديانة بلاد مثل ما دخلت في صميم الديانة في البلاد الهندية ، وقد تناقلت الكتب الهندية — وتحدثت الأوساط الدينية عن ظهور صفات الإله وعن وقوع الحوادث العظيمة وعن تحليل الأكوان — روايات

(١) رحلة هوئن سوئنج « فوكوى كي » الدولة العربية .

(٢) أيضاً .

وأقلصيص عن اختلاط الجنسین من الآلهة وغارة بعضها على البيوتات الشريفة تستك منها المسامع ويتندى لها الجبین حیاء ، وتأثیر هذه الحكایات فی عقول المتدینین المخلصین المرددين لهذه الحكایات فی ایمان وحماسة دينية وفعلها فی عواطفهم وأعصابهم واضح ، زد إلى ذلك عبادتهم لآلة التماسل لإلههم الأكبر « مهادپو » ، وتصويرها فی صورة بشعة ، واجتماع أهل البلاد عليها من رجال ونساء وأطفال وبنات ، زد إليه كذلك ما يحدث به بعض المؤرخین إن رجال بعض الفرق الدينية كانوا يعبدون النساء العاریات والنساء يعبدن الرجال العراة^(١) وكان كهنة المعابد من كبار الخونة والفساق الذين كانوا يرزؤن الراهبات والزائرات فی أعز ما عندهن وقد أصبح كثير من المعابد مواخير يترصدها فيها الفاسق لطلبته ، وينال فيها الفاجر بنیته ، وإذا كان هذا شأن البيوت التي رفعت للعبادة والدين فما ظن القارئ ببلاط الملوك وقصور الأغنياء ! فقد تنافس فيها رجالها فی إتيان كل منكر وركوب كل قاحشة وكان فيها مجالس مختلطة من سادة وسيدات فإذا لعبت الخمر برؤوسهم خلعوا جلباب الحياء والشرف وطرحوا الحشمة فتوارى الأدب ونبرقع الحياء ، هكذا أخذت البلاد موجة طاغية من الشهوات الجنسية والخلاعة وأسفت أخلاق الجنسین إسفاقا كبيرا .

نظام الطبقات الجائر :

أما نظام الطبقات فلم يعرف فی تاریخ أمة من الأمم نظام طبقى أشد قسوة وأعظم فصلا بين طبقة وطبقة وأشد استهانة بشرف الإنسان من النظام الذى اعترفت به الهند دينيا ومدنيا وخضعت له آلافا من السنين ولا تزال ، وقد بدت طلائع التفاوت الطبقي فی آخر العهد الوبدى بتأثير الحرف والصنائع وتوارثها ،

(١) ستیارتہ برکاش لديانند سرسوتی الهندي ص ٣٤٤

وبحكم المحافظة على خصائص السلالة الآرية المختلة ونجاتها ، وقبل ميلاد المسيح بثلاثة قرون ازدهرت في الهند الحضارة البرهمية ، ووضع فيها مرسوم جديد للمجتمع الهندي ، وألف فيه قانون مدني وسياسي اتفق عليه البلاد وأصبح قانوناً رسمياً ومرجعاً دينياً في حياة البلاد ومدنيتها وهو المعروف الآن « منوشاستر » .

يقسم هذا القانون الأهالي إلى أربع طبقات ممتازة وهي (١) البراهمة طبقة الكهنة ورجال الدين (٢) شترى رجال الحرب (٣) ويش رجال الزراعة والتجارة (٤) شودر رجال الخدمة . ويقول (منو) مؤلف هذا القانون :

إن القادر المطلق قد خلق لمصلحة العالم البراهمة من فمه وشترى من سواعده وويد من أخفاه والشودر من أرجله ، ووزع لهم فرائض وواجبات لصالح العالم . فعلى البراهمة تعليم ويد أو تقديم النذور للآلهة وتعاطي الصدقات وعلى الشترى حراسة الناس والتصدق وتقديم النذور وحراسة « ويد » والعزوف عن الشهوات وعلى ويش رعى السائمة والقيام بخدمتها وتلاوة ويد والتجارة والزراعة وليس لشودر إلا خدمة هذه الطبقات الثلاث^(١)

امتيازات طبقة البراهمة :

وقد منح هذا القانون طبقة البراهمة امتيازات وحقوقاً ألحقهم بالآلهة فقد قال إن البراهمة هم صفوة الله وهم ملوك الخلق ، وأن ما في العالم هو ملك لهم فإنهم أفضل الخلائق وسادة الأرض^(٢) ولهم أن يأخذوا من مال عبيدهم شودر — من غير جريرة — ما شاؤا ، لأن العبد لا يملك شيئاً وكل ماله لسيده^(٣) .

وأن البرهمي الذي يحفظ رك ريد « الكتاب المقدس » هو رجل مغفور له ولو أباد العوالم الثلاثة بذنوبه وأعماله^(٤) ولا يجوز للملك حتى في أشد ساعات

(١) منوشاستر الباب الأول .

(٢) أيضاً .

(٣) الباب الثامن .

(٤) الباب التاسع .

الاضطرار والفاقة أن يجبي من البراهمة جباية أو يأخذ منهم أتاوة ، ولا يصح لبرهمن في بلاده أن يموت جوعاً^(١) وإن استحق برهمن القتل لم يجز للحاكم إلا أن يحلق رأسه أما غيره فيقتل^(٢) .

أما الشترى فإن كانوا فوق الطبقتين « ویش وشودر » ولكنهم دون البراهمة بكثير فيقول « منو » أن البرهمن الذي هو في العاشرة من عمره يفوق الشترى الذي ناهز مائة كما يفوق الوالد ولده^(٣) .

المنبوذون والأستقياء :

أما شودر « المنبوذون » فكانوا في المجتمع الهندي — بنص هذا القانون المدني الديني — أخط من البهائم وأذل من الكلاب ، فيصرح القانون بأن « من سعادة شودر أن يقوموا بخدمة البراهمة وليس لهم أجر وثواب بغير ذلك^(٤) وليس لهم أن يقتنوا مالا أو يدخروا كنزا فإن ذلك يؤدي البراهمة^(٥) وإذا مد أحد من المنبوذين إلى برهمن يدا أو عصا ليبطش به قطعت يده ، وإذا رفسه في غضب فدعت رجله^(٦) وإذا هم أحد من المنبوذين أن يجالس برهمنيا فعلى الملك أن يكوى استه أو يحرقه وينفيه من البلاد^(٧) » وأما إذا مسه بيد أو سبه فيقتلع لسانه وإذا ادعى أنه يعلمه سقى زيتا فائراً^(٨) وكفارة قتل الكلب والقطة والضفدعة والوزغ والغراب والبومة ورجل من الطبقة المنبوذة سواء^(٩) .

(١) الباب السابع .

(٢) منوشاستر الباب الحادي عشر . (٣) الباب الثاني .

(٤) الباب العاشر . (٥) أيضاً .

(٦) الباب الثامن . (٧) أيضاً .

(٨) R. C. Dutt. 342—343, (٩) منوشاستر .

منزلة المرأة في المجتمع الهندى :

وقد نزلت النساء في هذا المجتمع منزلة الإماء^(١) ، وكان الرجل قد يخسر امرأته في القمار ، وكان في بعض الأحيان للمرأة عدة أزواج^(٢) فإذا مات زوجها صارت كالملوودة لا تتزوج ، وتكون هدف الإهانات والتجريح ، وكانت أمة بيت زوجها المتوفى وخادم الاحماء ، وقد تحرق نفسها على إثر وفاة زوجها تفاديا من عذاب الحياة وشقاء الدنيا ، وهكذا صارت هذه البلاد الخصبية أرضاً وعقولا ، وهذه الأمة — التى وصفها بعض مؤرخى العرب بكونها معدن الحكمة وينبوع العدل والسياسة وأهل الأحلام الراجحة والآراء الفاضلة^(٣) — لبعدها عن الدين الصحيح وضياع مصادره وتحريف رجال الدين وإمعان الناس فى القياس والتخمين وانباع هوى النفوس ونزعات الشهوات أصبحت هذه البلاد مسرحاً للجهل الفاضح والوثنية الوضيعة والقسوة الهمجية والجور الاجتماعى الذى ليس له مثيل فى الأمم ولا نظير فى التاريخ .

العرب : خصائصهم ومواهبهم :

أما العرب فقد امتازوا بين أمم العالم وشعوبه فى العصر الجاهلى بأخلاق ومواهب — تفردوا بها أو فازوا فيها بالقدح المعلى ، كالفصاحة وقوة البيان وحب الحرية والأنفة والفروسية والشجاعة والحماسة فى سبيل العقيدة والصراحة فى القول وجودة الحفظ وقوة الذاكرة وحب المساواة وقوة الإرادة والوفاء والأمانة . ولكن ابتلوا فى العصر الأخير — لبعدهم من النبوة والأنبياء وانحصارهم فى شبه جزيرتهم وشدة تمسكهم بدين الآباء وتقاليد أمتهم — بالمحطاط دىنى شديد

(١) R. C. Dutt. P. 331 . (٢) اقرأ استهلال قصه مهابهارت

(٣) صاعد الأندلسى م ٦٢٢ ؛ طلاقات الأمم ص ١١ .

وثنية سخيقة قلما يوجد لها نظير في الأمم المعاصرة ، وأدواء خلقية واجتماعية جعلت منهم أمة منحطة الأخلاق فاسدة المجتمع متضعضعة الكيان حاوية لأسوأ خصائص الحياة الجاهلية وبعيدة عن محاسن الأديان .

وَيْفَةُ الْجَاهِلِيَّةِ :

كان الشرك هو دين العرب العام والعقيدة السائدة ، كانوا يعتقدون في الله أنه إله أعظم خالق الأكوان ومدبر السموات والأرض ، بيده ملكوت كل شيء . فلئن سئلوا من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم ، ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله . ولكن ما كانت حوصلة فكرهم الجاهلي تسع توحيد الأنبياء في خلوصه وصفاته وسموه وما كانت أذهانهم البعيدة العهد بالرسالة والنبوة والمفاهيم الدينية تسبيح أن دعاء أحد من البشر يتطرق إلى السموات العلى ويحظى عند الله بالقبول مباشرة بغير واسطة وشفاعة ، قياسا على هذا العالم القاصر وعاداته وأوضاع الملوكية الفاسدة ومجاري الأمور فيها ، فبحشوا لهم عن وسطاء توسلوا بهم إلى الله وأشركوهم في الدعاء ، وقاموا نحوهم ببعض العبادات ورسخت في أذهانهم فكرة الشفاعة حتى تحولت إلى عقيدة قدرة الشفعاء على النفع والضرر ثم ترقوا في الشرك فاتخذوا من دون الله آلهة ، واعتقدوا أن لهم مماثلة ومشاركة في تدبير الكون ، وقدرة ذاتية على النفع والضرر والخير والشر والإعطاء والمنع فإذا كان الأولون يعترفون لله بالألوهية والربوبية الكبرى ويكتفون بالشفعاء والأولياء كان الآخرون يشركون آلهتهم مع الله ويعتقدون فيهم قدرة ذاتية على الخير والشر والنفع والضرر والإيجاد والإفناء مع معنى غير واضح عن الله كإله أعظم ورب الأرباب^(١) .

(١) راجع كتاب « بيضة النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن » — للأستاذ محمد عزت دروزه .

أصنام العرب في الجاهلية :

ولم يزل هذا الفريق الثاني يقوى أمره ويستفحل مع إيمان القوم في الجاهلية وقرب هذه النزعة الوثنية إلى الحواس والمحسوسات ، واتفاقه مع ضعف التفكير حتى أصبحت هذه هي العقيدة السائدة ، وأصبح الذين يميزون بين الآلهة والوسطاء شواذ في الأمة ، ومن رجال الطبقة المثقفة ، وهكذا انغمست الأمة في الوثنية وعبادة الأصنام بأشع أشكالها ، فكان لكل قبيلة أو ناحية أو مدينة صنم خاص ، بل كان لكل بيت صنم خصوصي . قال الكلبي : كان لأهل كل دار من مكة صنم في دارهم يعبدونه ، فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به ، وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به أيضاً^(١) . واستهزت العرب في عبادة الأصنام ، فمنهم من اتخذ بيتاً ومنهم من اتخذ صنماً ، ومن لم يقدر عليه ولا على بناء بيت نصب حجراً أمام الحرم ، وأمام غيره ، مما استحسن ، ثم طاف به كطوافه بالبيت ، وسموها الأنصاب^(٢) . وكان في جوف الكعبة — البيت الذي بنى لعبادة الله وحده — وفي فنائها ثلاثمائة وستون صنماً^(٣) وتدرجوا من عبادة الأصنام والأوثان إلى عبادة جنس الحجارة . روى البخاري عن أبي رجاء العطاردي . قال : كنا نعبد الحجر ، فإذا وجدنا حجراً هو خير منه ألقيناه وأخذنا الآخر ، فإذا لم نجد حجراً ، جمعنا حثوة من تراب ، ثم جئنا بالشاة فخلبنا عليه ثم طفنا به^(٤) . وقال الكلبي : كان الرجل إذا

(١) كتاب الأصنام ص ٣٣ .

(٢) كتاب الأصنام ص ٣٣ .

(٣) الجامع الصحيح للبخاري كتاب المغازي باب فتح مكة .

(٤) الجامع الصحيح كتاب المغازي باب وفد بني حنيفة .

مسافر قفز منزلاً أخذ أربعة أحجار ، فنظر إلى أحسنها فأتخذها ربا ، وجعل ثلاث أساقى لِقِذْرِهِ ، وإذا ارتحل تركه^(١) .

الآلهة عند العرب :

وكان للعرب شأن كل أمة مشركة في كل زمان ومكان . . . آلهة شتى من الملائكة والجن والكواكب ، فكانوا يعتقدون أن الملائكة بنات الله . فيتخذونهم شفعا لهم عند الله ويعبدونهم ، ويتوسلون بهم عند الله — واتخذوا كذلك من الجن شركاء لله وآمنوا بقدرتهم وتأثيرهم وعبدوهم^(٢) . قال الكلبي : كانت بنو مليح من خزاعة يعبدون الجن^(٣) . وقال صاعد كانت حمير تعبد الشمس ، وكنانة القمر ، وتميم الدبران ، ونخم وجذام المشتري ، وطى سهيلا ، وقيس الشعرى العبور ، وأسد عطاردا^(٤) .

اليهودية والنصرانية في بلاد العرب :

وانشرت اليهودية والنصرانية في بلاد العرب ، ولكن لم تستفد منها العرب كثيراً من المعاني الدينية ، وكانتا سختين من اليهودية في الشام ، والنصرانية في بلاد الروم والشام ، قد طرأ عليهما من التحريف والزيف والوهن ما شرحناه من قبل .

الرسالة والإيمان بالبعث :

أما الرسالة ، فقد تصور العرب للنبي صورة خيالية ، وتمثلوه في ذات قدمية ، لا يأكل ولا يشرب ولا ينكح ولا يلد ولا يمشي في الأسواق . وكانت عقولهم

(١) كتاب الأصنام .

(٢) كتاب الأصنام ص ٤٤ .

(٣) أيضاً ٣٤ .

(٤) طلاقات الأمم لصاعد ص ٤٣٠ .

«الضيقة لا تهضم أن هنالك بحثاً بعد اللوت ، وحياة بعد هذه الحياة ، فيها الحساب ، والثواب والعقاب ، قالوا : « إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا ، وما يهلكنا إلا الدهر » ، وقالوا : « إذا كنا عظاماً ورفاتاً ، إنا لمبعوثون خلقاً جديداً » . قال صاعد : كان جمهورهم ينكر ذلك «المعاد» لا يصدق بالمعاد ولا يقول بالجزاء ، ويرى أن العالم لا يخرب ولا يبدي ، وإن كان مخلوقاً مبتدعاً ، وكان فيهم من يقر بالمعاد ، ويعتقد إن نحرت ناقته على قبره حشر راكباً ، ومن لم يفعل ذلك حشر ماشياً^(١) .

أدواء الخلفية والارتمائية :

أما من جهة الأخلاق ، فكانت فيهم أدواء وأمراض متأصلة ، وأسبابها قاشية ، فكان شرب الخمر واسع الشيوع شديد الرسوخ فيهم ، تحدثت عن معاقبتها والاجتماع على شربها الشعراء ، وشغلت جانباً كبيراً من شعرهم وتاريخهم وأدبهم ، وكثرت أسماؤها وصفاتها في لغتهم ، وكثر فيها التدقيق والتفصيل كثرة تدعو إلى العجب^(٢) ، وكانت حوانيت الخمارين مفتوحة دائماً ، يرفرف عليها علم يسمى غاية . قال لييد^(٣) :

قد بت سامرها وغاية تاجر وافيت إذ رفعت وعز مدامها
وكان من شيوع تجارة الخمر أن أصبحت كلمة التجارة مرادفاً لبيع الخمر ، كما قال لييد . وغاية تاجر ، وقال عمرو بن قميئة^(٤) .

إذا سحب الریط والمروط إلى أدنى تجارى وأنقص اللما
وكان القمار من مفاخر الحياة الجاهلية . قال الجاهلي^(٥) :

(١) أيضاً ص ٤٤ .

(٢) اقرأ كتاب المحقق لابن سيده ح ١١ ص ٨٢ — ١٠١ .

(٣) السبع المعلقة معلقة لييد . (٤) ديوان الحماسة . (٥) ديوان الحماسة .

أَعْيَرْتَنَا أَلْبَانَهَا وَلَحُومَهَا وَذَلِكَ عَارٌ يَا ابْنَ رِيْطَةِ ظَاهِرِ
نَحَابِي بِهَا أَكْفَاءُنَا وَنَهْنِيهَا وَنَشْرَبُ فِي أَثْمَانِهَا وَقَامِرِ
وَكَانَ عَدَمُ الْمَشَارَكَةِ فِي مَجَالِسِ الْقَهَارِ عَارًا ، يَقُولُ الشَّاعِرُ ^(١) :
وَإِذَا هَلَكْتُ فَلَا تَرِيدِي عَاجِزًا عَنَسًا وَلَا بَرْمًا وَلَا مَعْزَالًا
قَالَ قَتَادَةُ كَانَ الرَّجُلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَقَامِرُ عَلَى أَهْلِهِ وَمَالِهِ فَيَقْعُدُ حَزِينًا سَلِيْبًا يَنْظُرُ
إِلَى مَالِهِ فِي يَدِ غَيْرِهِ فَكَانَتْ تَوَرُّثُ بَيْنَهُمْ عِدَاوَةٌ وَبَغْضًا ^(٢) .
وَكَانَ أَهْلُ الْحِجَازِ الْعَرَبُ وَالْيَهُودُ يَتَعَاطُونَ الرِّبَا ، وَكَانَ فَاشِيًا فِيهِمْ وَكَانُوا
يُحْضِرُونَ فِيهِ وَيَبْلُغُونَ إِلَى حَدِّ الْغُلُوِّ وَالْقَسْوَةِ قَالَ الطَّبْرِيُّ كَانَ الرِّبَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي
التَّضْعِيفِ وَفِي السَّنِينَ يَكُونُ لِلرَّجُلِ فَضْلٌ دِينَ فَيَأْتِيهِ إِذَا حُلَّ الْأَجَلَ فَيَقُولُ لَهُ
تَقْضِيْنِي أَوْ تَزِيدْنِي ؟ فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ يَقْضِيهِ قَضَى وَإِلَّا حَوْلَهُ إِلَى السَّنِ الَّتِي
فَوْقَ ذَلِكَ ، إِنْ كَانَتْ ابْنَةُ مَخَاضٍ يَجْعَلُهَا ابْنَةً لَبُونٍ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ ، ثُمَّ حِقَّةٌ ثُمَّ
جَزَعَةٌ ثُمَّ رِبَاعِيًّا ثُمَّ هَكَذَا إِلَى فَوْقَ ، وَفِي الْعَيْنِ يَأْتِيهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ أَوْضَعُهُ
فِي الْعَامِ الْقَابِلِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ أَوْضَعُهُ أَيْضًا فَتَكُونُ مِائَةً فَيَجْعَلُهَا إِلَى الْقَابِلِ
مِائَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ جَعْلُهَا أَرْبَعِمِائَةٍ يَضْعَفُهَا لَهُ كُلُّ سَنَةٍ أَوْ يَقْضِيهِ ^(٣) .
وَقَدْ رَسَخَ الرِّبَا فِيهِمْ وَجَرَى مِنْهُمْ مَجْرَى الْأُمُورِ الطَّبْعِيَةِ حَتَّى صَارُوا لَا يَفْرُقُونَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّجَارَةِ الطَّبْعِيَةِ وَقَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ، قَالَ الطَّبْرِيُّ إِنْ الَّذِينَ كَانُوا
يَأْكُلُونَ الرِّبَا مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ إِذَا حُلَّ مَالُ أَحَدِهِمْ عَلَى غَرِيمِهِ يَقُولُ الْغَرِيمُ
لِغَرِيمِ الْحَقِّ زِدْنِي فِي الْأَجَلِ وَأَزِيدُكَ فِي مَالِكَ فَكَانَ يُقَالُ لَهَا إِذَا فَعَلَا ذَلِكَ هَذَا رِبَا
لَا بِحُلِّ فَإِذَا قِيلَ لَهَا ذَلِكَ قَالَا سَوَاءٌ عَلَيْنَا زِدْنَا فِي أَوَّلِ الْبَيْعِ أَوْ عِنْدَ مَحَلِّ الْمَالِ ^(٤) .

(١) ديوان الحماسة .

(٢) « تفسير الطبري » تفسير آية « إِنَّمَا يَرِدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوَقَعَ بَيْنَكُمْ الْعِدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ الْآيَةُ » .

(٣) « تفسير الطبري » ج ٤ ص ٥٩ . (٤) « تفسير الطبري » ، ص ٦٩ .

ولم يكن الزنا نادراً وكان غير مستنكر استنكاراً شديداً ، فكان من العادات أن يتخذ الرجل خليلات ويتخذ النساء أخلاء بدون عقد ، وكانوا قد يُكرهون بعض النساء على الزنا ، قال ابن عباس كانوا في الجاهلية يكرهون إماءهم على الزنا يأخذون أجورهن^(١) .

فالت عائشة « إن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء فنكاح منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل إلى الرجل وليته أو بنته فيصدقها ثم ينكحها والنكاح الآخر كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمثها ارسلي إلى فلان فاستبضعي منه ، ويعتزلها زوجها ولا يمسه أبداً حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه ، فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الرجل ، فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ، ونكاح آخر يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة ، كلهم يصيبها فإذا حملت ووضعت ومرت عليها ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها ، تقول لم قد عرفتم الذي كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمى من أحبت باسمه فيلحق به ولدها ولا يستطيع أن يمتنع منه الرجل ، والنكاح الرابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع ممن جاءها ، وهن البغايا ، كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علما ، فمن أرادهن دخل عليهن فإذا حملت إحداهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون فالتاظه ودعى ابنه لا يمتنع من ذلك^(٢) .

(١) تفسير الطبري ح ١٨ ص ١٠٤ .

(٢) الجامع الصحيح للبغاري كتاب النكاح باب من قال لا نكاح إلا بولي .

المرأة في المجتمع الجاهلي :

وكانت المرأة في المجتمع الجاهلي عرضة غبن وحيف تؤكل حقوقها وتُبتز أموالها وتحرم من إرثها وتعزل بعد الطلاق أو وفاة الزوج من أن تنكح زوجاً تبرأه^(١) وتورث كما يورث للتاع أو الدابة^(٢) عن ابن عباس قال « كان الرجل إذا مات أبوه أو حميه فهو أحق بامرأته إن شاء أمسكها أو يبيعها حتى تقتدى بصداتها أو تموت فيذهب بمالها » وقال عطاء بن أبي رباح إن أهل الجاهلية كانوا إذا هلك الرجل فترك امرأة حبسها أهله على الصبي يكون فيهم وقال السدي إن الرجل في الجاهلية كان يموت أبوه أو أخوه أو ابنه فإذا مات وترك امرأته فإن سبق وارث الميث فآلى عليها ثوبه فهو أحق بها أن ينكحها بمهر صاحبه أو ينكحها فيأخذ مهرها وإن سبقته فذهبت إلى أهلها فهي أحق بنفسها^(٣) وكانت المرأة في الجاهلية يطفف معها الكيل ، فيتمتع الرجل بحقوقه ولا تتمتع هي بحقوقها ، يؤخذ مما تؤتي من مهر وتمسك ضراراً للاعتداء^(٤) وتلاقى من بعلمها نشوزاً أو إعراضاً وترك في بعض الأحيان كالمعلقة^(٥) ومن المأكولات ما هو خالص للذكور ومحرم على الإناث^(٦) وكان يسوغ للرجل أن يتزوج ما يشاء من النساء من غير تحديد^(٧) .

وقد بلغت كراهة البنات إلى حد الوأد ذكر الهيثم بن عدي — على ما حكاه عنه الميداني — أن الوأد كان مستعملاً في قبائل العرب قاطبة ، فكان يستعمله واحد ويتركه عشرة ، فجاء الإسلام وكانت مذاهب العرب مختلفة في وأد الأولاد فمنهم من كان يثد البنات لمزيد الغيرة وخفاة لحوق العار بهن من أجلهن ، ومنهم من كان يثد من

(١) سورة البقرة آية ٢٣٢ . (٢) النساء آية ١٩ .

(٣) تفسير الطبري ج ٤ ص ٣٠٨ .

(٤) سورة البقرة آية ٢٣١ . (٥) النساء آية ١٣٩ .

(٦) الأنعام آية ١٤٠ . (٧) النساء آية ٣ .

البنات من كانت زرقاء أو شياء (سوداء) أو برشاء (برصاء) أو كسقاء (عرجاء) تشاؤماً منهم بهذه الصفات ، ومنهم من كان يقتل أولاده خشية الإثاق وخوف الفقر ، وهم الفقراء من بعض قبائل العرب فكان يشتريهم بعض سراة العرب وأشرفهم^(١) قال صعصعة بن ناجية جاء الإسلام وقد فديت ثلثمائة مؤودة^(٢) ومنهم من كان ينذر — إذا بلغ بنوه عشرة — نحر واحد منهم كما فعل عبد المطلب ، ومنهم من يقول للملائكة بنات الله سبحانه عما يقولون فألحقوا البنات به تعالى فهو عز وجل أحق بهن^(٣)

وكانوا يقتلون البنات ويثدونهن بقسوة نادرة في بعض الأحيان ، فقد يتأخر وأد المؤودة لسفر الوالد وشغله فلا يثدها إلا وقد كبرت وصارت تعقل ، وقد حكوا في ذلك عن أنفسهن مبكيات ، وقد كان بعضهم يلقي الأثني من شاهق^(٤) .

العصية القبلية والدموية في العرب :

وكانت العصية والقبلية والدموية شديدة جامحة ، وكان أساسها جاهلياً تمثله الجملة المأثورة عن العرب « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » فكانوا يتناصرون ظالمين ومظلومين .

وكانت في المجتمع العربي طبقات وبيوت ترى لنفسها فضلاً على غيرها ، وامتيازاً ، فتترفع على الناس ولا تشاركهم في طادات كثيرة حتى في بعض مناسك الحج فلا تقف بعرفات وتتقدم على الناس في الإفاضة والإجازة^(٥) وتنسأ الأشهر الحرم ، وكان النفوذ والمناصب العليا والنسب متوارثاً ، يتوارثه الأبناء عن الآباء ،

(١) اقرأ بلوغ الأرب في أحوال العرب للألوسي .

(٢) كتاب الأمانى .

(٣) بلوغ الأرب . (٤) أيضاً .

(٥) سورة البقرة آية ١٩٩ .

وكانت طبقات مسخرة وطبقات سوقة وعوام ، فكان التفاوت الطبقي من مسلمات المجتمع العربي .

وكان العرب والغزو مما طبعت عليه طبيعتهم العربية ، وألهمتهم إياه معبشتهم البدوية ، حتى صارت الحرب مسلاة لهم وملهى فقال قائلهم^(١) .

وأحيانا على بكر أخينا إذا لم نجد ، إلا أخانا

هانت عليهم الحرب وإراقة الدماء حتى كانت تثيرها حادثة ليست بذات خطر ، فقد وقعت الحرب بين بكر وتغلب ابني وائل ومكثت أربعين سنة أريقت فيها دماء غزيرة ، وما ذاك إلا أن كليباً رئيس معدّ رمى ضرع ناقة لبسوس بنت منقذ فاختلط دمها بلبنها وقتل جساس بن مرة كليباً ، واشتبكت الحرب بين بكر وتغلب ، وكان كما قال المهمل أخو كليب « قد فنى الحيان وثكلت الأمهات ويتم الأولاد . دموع لا ترقأ وأجساد لا تدفن »^(٢) .

وكذلك حرب داحس والغبراء فما كان سببها إلا أن داحساً فرس قيس بن زهير كان سابقاً في رهان بين قيس بن زهير وحذيفة بن بدر فعارضه أسدى بإيعاز من حذيفة فلطم وجهه وشغله ، فقاتته الخيل وتلا ذلك قتل ثم أخذ بالثار ونصر القبائل لأبنائها وأسر ونزح للقبائل ، وقتل في ذلك ألوف من الناس^(٣) .

وكانت الحياة كلها شبكة محبوكه من ترات وثارات فشت حبالها في القبائل وأوصى بها الآباء الأبناء ، وحملت العيشة البدوية — وقلة أسباب الحياة ، والطمع والجشع ، والأحقاد والاستهانة بحياة الإنسان — على الفتك والسلب والنهب ، حتى كانت أرض الجزيرة كفة حابل لا يدرى الإنسان متى يُغتال وأين ينهب . وكان الناس يُتَخَطَّفُونَ من بين عشيرتهم وإخوانهم في القوافل حتى احتاجت الدول القوية إلى الخفارة الساهرة ، والبذرة القوية^(٤) ، فكانت غير كسرى

(١) ديوان الحماسة . (٢، ٣) انظر أيام العرب . (٤) البذرة : الخفارة والحراسة .

تبذرق من المدائن حتى تدفع إلى النعمان بن المنذر بالحيرة ، والنعمان يبذرقها بمُحَرَّاء من بنى ربيعة حتى تدفع إلى هوزة بن على الحنفى باليمامة فيبذرقها حتى يخرج من أرض بنى حنيفة ، ثم تدفع إلى تميم وتجعل لهم جعالة فتسير بها إلى أن تبلغ اليمن وتسلم إلى عمال كسرى باليمن^(١) .

ظهر الفساد في البر والبحر :

وبالجملة لم تكن على ظهر الأرض أمة صالحة المزاج ، ولا مجتمع قائم على أساس الأخلاق والفضيلة ، ولا حكومة مؤسسة على أساس العدل والرحمة ، ولا قيادة مبنية على العلم والحكمة ، ولا دين صحيح مأثور عن الأنبياء .

لمعات في الظلم :

وكان النور الضعيف الذى يتراءى فى هذا الظلام المطبق من بعض الأديرة والكنائس أشبه بالحُباب الذى يضىء فى ليلة شديدة الظلام فلا يَخْتَرِقُ الظلام ، ولا ينير السبيل ، وكان الذى يخرج فى ارتياد العلم الصحيح ، وانتجاع الدين الحق يهيم على وجهه فى البلاد ، ترفعه أرض وتحتضه أخرى ، حتى يأوى إلى رجال شواذ فى الأمم والبلاد ، فيلجأ إليهم كما يلجأ الغريق إلى ألواح سفينة مكسرة ، هشما الطوفان ، يدل على ندورتهم خير سلمان الفارسي أكبر الرواد الدينيين فى القرن السادس الذى شَرَّقَ وغرَّبَ فى الفحص عنهم ، ولم يزل ينتقل من الشام إلى الموصل ، ومن الموصل إلى نصيبين ، ومن نصيبين إلى عمورية ، ويوصى به بعضهم إلى بعض ، حتى أتى على آخرهم فلم يجد لهم خامساً وأدركه الإسلام فى هذا الظلام قال سلمان :

(١) تاريخ الطبرى ج ٢ ص ١٣٣ .

« لما قدمت الشام ، قلت : من أفضل أهل هذا الدين ؟ قالوا : الأسقف في الكنيسة ! قال فجهته ، قلت : إني قد رغبت في هذا الدين ، وأحببت أن أكون معك أخدمك في كنيستك ، وأتعلّم منك وأصلي معك ، قال : فادخل ، فدخلت معه ، قال : فكان رجل سوء يأمرهم بالصدقة ويرغبهم فيها ، فإذا جمعوا إليه منها أشياء اكتنزه لنفسه ، ولم يعطه المساكين حتى جمع سبع قلال من ذهب وورق ، قال : وأبغضته بغضاً شديداً لما رأيته يصنع ، ثم مات ، فاجتمعت إليه النصاري ليدفنوه ، قلت لهم : إن هذا كان رجل سوء ، يأمركم بالصدقة ويرغبكم فيها فإذا جشموه بها اكتنزها لنفسه ، ولم يعط المساكين منها شيئاً ، قالوا : وما علمك بذلك ؟ قال قلت : أنا أدلكم على كنزه ، قالوا : فدلنا عليه ، قال فأريتهم موضعه ، قال : فاستخرجوا منه سبع قلال مملوءة ذهباً وورقاً ، قال : فلما رأوها ، قالوا : والله لا ندفنه أبداً ، فصلبوه ثم رجموه بالحجارة ، ثم جاءوا برجل آخر فجعلوه بمكانه ، قال : يقول سلمان فما رأيت رجلاً يصلي الخمس أرى أنه أفضل منه وأزهد في الدنيا ولا أرغب في الآخرة ولا أدأب ليلاً ونهاراً منه ، قال : فأحببته حبا لم أحبه من قبل وأقيمت معه زماناً ، ثم حضرته الوفاة ، قلت له يا فلان : إني كنت معك وأحببتك حبا لم أحبه من قبلك ، وقد حضرك ما ترى من أمر الله ، فألي من توصي بي ، وما تأمرني ! قال يا بني والله ما أعلم أحداً اليوم على ما كنت عليه ، لقد هلك الناس وبدّلوا وتركوا أكثر ما كانوا عليه إلا رجلاً بالموصل وهو فلان ، فهو على ما كنت عليه فالحق به ، قال : فلما مات وغيب لحقت بصاحب الموصل ، قلت له يا فلان : إن فلاناً أوصاني عند موته أن ألحق بك ، وأخبرني أنك على أمره قال ، فقال لي : أقم عندي فأقيمت عنده ، فوجدته خير رجل على أمر صاحبه ، فلم يلبث أن مات ؛ فلما حضرته الوفاة ، قلت له : يا فلان : إن فلاناً أوصى بي إليك وأمرني بالحق بك ، وقد حضرك من الله عز

وجل ما ترى ، فإلى من توصى بى وما تأمرنى ؟ قال : يا بنى والله ما أعلم رجلاً على مثل ما كنا عليه إلا رجلاً بنصيبين وهو فلان فالحق به ، فلما مات وغُيِّب لحقت بصاحب نصيبين فجثته فأخبرته بخبرى وما أمرنى به صاحبه ، قال : فأقم عندى فأقمت عنده فوجدته على أمر صاحبيه ، فأقمت مع خير رجل ، فوالله ما لبث أن نزل به الموت ، فلما حُضِرَ قلت له يا فلان : إن فلاناً كان أوصى بى إلى فلان ، ثم أوصى بى فلان إليك ، فإلى من توصى بى وما تأمرنى ؟ قال : أى بنى ، والله ما نعلم أحداً بقى على أمرنا آمرك أن تأتية إلا رجلاً بعمورية فإنه بمثل ما نحن عليه ، فإن أحببت فأته ، قال فإنه على أمرنا ، قال : فلما مات وغيب لحقت بصاحب عمورية ، وأخبرته خبرى ، فقال : أقم عندى ، فأقمت مع رجل على هدى أصحابه وأمرهم ، قال : واكتسبت حتى كان لى بقرات وغنيمة ، قال ثم نزل به أمر الله ، فلما حُضِرَ قلت له يا فلان إني كنت مع فلان ، فأوصى بى فلان إلى فلان ، وأوصى بى فلان إلى فلان ، ثم أوصى بى فلان إليك ، فإلى من توصى بى وما تأمرنى ؟ قال : أى بنى ، والله ما أعلم أصبح على ما كنا عليه أحد من الناس آمرك أن تأتية ؛ ولكنه قد أظلك زمان نبى هو مبعوث بدين إبراهيم يخرج بأرض العرب مهاجراً إلى أرض بين حرتين بينهما نخل به علامات لا تخفى ، يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة ، بين كتفيه خاتم النبوة ؛ فإن استطعت أن تلحق بتلك البلاد فافعل الخ^(١) .

(١) رواه الإمام أحمد بإسناده عن ابن عباس عن سلمان ورواه الحاكم في مستدركه ، والرواية لاتصال سندها وعدالة رواتها من أصح الوثائق التاريخية عن الجاهلية وحالتها الدينية .

الفصل الثاني

النظام السياسي والمالي في العصر الجاهلي

الملكية المطلقة :

كان العصر الجاهلي مسرحاً للحكم الجائر المستبد ، فقد كانت السياسة في هذا العصر ملكية مطلقة ، قد تقوم على تقديس البيوتات الخاصة ، كما كان في فارس ، فقد كان آل سامان يعتقدون أن حقهم في الملك مستمد من الله ، وقد عملوا كل ما في استطاعتهم للتأثير في رعاياهم حتى أذعنوا لهذا الحق الملكي المقدس وصارت لهم عقيدة يدينون بها ، وقد تقوم على تقديس الملوك مطلقاً ، فكان الصينيون يسمون ملكهم الإمبراطور ابن السماء ، ويعتقدون أن السماء ذكر ، والأرض أنثى ، وقد ولد الكائنات ، وكان الإمبراطور ختاً الأول هو بكر هذين الزوجين^(١) ، وكان الإمبراطور يعتبر كالأب الوحيد للأمة ، له أن يفعل ما يشاء ، وكانوا يقولون له : « أنت أبو الأمة وأماها » ، ولما مات الإمبراطور « لى يان » أو « تاي تسونغ » لبست الصين ثوب الحداد ، وحزنت الأمة حزناً شديداً ، فنها من أنحن وجهه بالأيبر ، ومن قطع شعره ، ومن ضرب أذنيه بجانب النعش . وقد تقوم على تقديس بعض الشعوب والأوطان كما كان في المملكة الرومية ، فكان المبدأ الأساسي هو تقديس الوطن الرومي ، والشعب الرومي ، ولم تكن الأمم والبلاد إلا خادمة لمصلحتها وعروفاً يجري منها الدم إلى مركزها ، فكانت

(١) تاريخ الصين لجييز كاركون .

الدولة تستهين في ذلك بكل حق ومبدأ ، وتدوس كل شرف وكرامة ، وتستحل كل ظلم وشنيعة ، ولا يمنع بلاداً من هذا الحيف والظلم اشتراك في دين وعقيدة ولا إخلاص ووفاء للمملكة ، ولا يعترف لها في زمن من الأزمان بحق حكمها نفسها بنفسها والتمتع بحقوقها في أرضها إنما هي ناقة ركوب في بعض الأحيان حلوب في بعضها لا يقدم لها من العلف إلا ما يقيم صلبها ويدر ضرعها .

الحكم الروماني في مصر والشام :

يقول الدكتور القرد . ج . بتر عن الحكم الروماني في مصر :

« إن حكومة مصر (الرومية) لم يكن لها إلا غرض واحد ، وهو أن تبتز الأموال من الرعية لتكون غنيمة للحاكمين ولم يساورها أن تجعل قصد الحكم توفير الرفاهة للرعية أو ترقية حال الناس والعلوبهم في الحياة أو تهذيب نفوسهم أو إصلاح أمور أرزاقهم ، فكان الحكم على ذلك حكم الغرباء لا يعتمد إلا على القوة ولا يحس بشيء من العطف على الشعب المحكوم »^(١) .

يقول مؤرخ عربي شامي عن الحكم الروماني في الشام :

« كانت معاملة الرومان للشاميين بادية بدء عادلة حسنة مع ما كانت عليه ملكتهم في داخليتها من المشاغب والمتاعب . ولما شاخت دولتهم انقلبت إلى اتعس ما كانت عليه من الرق والعبودية ، ولم تضاف رومية بلاد الشام مباشرة ولم يصبح سكانها وطنيين رومانيين ، ولا أرضهم أرضاً رومانية ، بل ظلوا غرباء ورعايا ، وكثيراً ما كانوا يبيعون أبناءهم ليوفوا ما عليهم من الأموال ، وقد كثرت المظالم والسخرات والرقيق ، وبهذه الأيدي عمر الرومان ما عمروا من المعاهد والمصانع في الشام »^(٢) .

(١) فتح العرب لمصر للدكتور القرد . ج بتر تعريب محمد فريد أبو حديد .

(٢) خطط الشام للأستاذ كرد علي ج ١ ص ١٠١ .

« حكم الرومان الشام سبعة سبعة سنة بدأ معهم في البلاد النزاع والشقاق والاستبداد والأنانية وقتل الأنفس ، وحكم اليونان الشام ٣٦٩ سنة سادت في عهدهم الحروب البطاحنة والمظالم وظهرت المطامع اليونانية بأعظم مظاهرها وكان حكمهم من أشد الولايات وأشأم النكبات على الأمة الشامية^(١) » .

نظام الجباية والخراج في إيران :

ولم يكن النظام المالي والسياسة المالية في إيران عادة مستقرة بل كانت جائرة مضطربة في كثير من الأحوال تابعة لأخلاق الجباة العاملين وأهوائهم والأحوال السياسية والحرية .

يقول مؤلف « إيران في عهد الساسانيين » .

« كان الجباة لا يتحرزون من الخيانة واغتصاب الأموال في تقدير الضرائب وجباية الأموال ولما كانت الضرائب تختلف كل سنة وتزيد وتنقص لم يكن دخل الدولة وخرجها مقدَّرين مضبوطين ، وقد كانت الحرب تنشب في بعض الأحيان وليست عند الدولة أموال تنفقها على الحرب فكان يلجأها ذلك إلى ضرائب جديدة وكانت المقاطعات الغربية الغنية — وخاصة بابل — هدف هذه الضرائب دائماً^(٢) » .

كنوز الملوك وصرفهم :

ولم يكن ما ينفق على أهل البلاد في إيران من مالية الدولة شيئاً كثيراً وقد اعتاد ملوك إيران من القديم أن يكتنزوا النقود ويدخروا الطرف والأشياء الغالية^(٣) ولما نقل خسرو الثاني في المدائن أمواله إلى بناية أحدثها

(١) أيضاً ج ١ ص ١٠٣ . (٢) إيران في عهد الساسانيين ص ١٦١ .

(٣) إيران في عهد الساسانيين ص ١٦٣ .

سنة ٦٠٧ — ٦٠٨ م كان ما نقله ٤٦٠ مليون وثمانية ملايين مثقال ذهب وذلك ما يساوي ٣٧٠ مليون وخمسة ملايين فرنك ذهبي وفي العام الثالث عشر من جلوسه على العرش كان في خزائنه ٨٠٠ مليون مثقال ذهب^(١).

الفصل التاسع بين طبقات المجتمع :

كانت الولايات الرومية والفارسية غير مرتاحة في حكم الأجانب ، وكانت الأحوال السياسية والاقتصادية مضطربة حتى في مراكز الدولة وعواصمها ، فكان الغنى لأفراد معدودين والفقير لمعظم الأهلىن يقول مؤلف « إيران في عهد الساسانيين » عن أخصب عهد من عهود إيران وعن أعدل ملك من ملوكها وهو كسرى أنوشروان « إن ما قام به كسرى من إصلاح النظام المالى كاف في مصلحة مالية المملكة أكبر منه في مصلحة الرعية فلم تزل العامة يعيشون في الجهل والضعف كما كانوا في السابق ، وما شاهد الفلاسفة البيزنطيون من فوارق نسبية بين طبقات المجتمع والفصل الشاسع بينها والبؤس الذى كان يعيش فيه رجال الطبقات المنحطة أقلق خاطرهم وانتقدوا المجتمع الفارسى بقولهم إن الأقوياء فيه يقهرون الضعفاء ويعاملونهم بظلم وقسوة شديدة^(٢) .

الفصل العاشر في إيران :

وكانت المناصب وقها على بعض البيوتات والسلائل ذات الثروة والجاه والنفوذ عند الحكام ، وأثقلت الضرائب المتنوعة المتجددة كاهل الجمهور حتى ترك كثير من المزارعين أعمالهم أو دخلوا الأديرة فرارا من الضرائب والخدمة

(١) إيران في عهد الساسانيين .

(٢) إيران في عهد الساسانيين ص ٥٩٠ .

العسكرية لأمة لا يحبونها أو لغرض لا يتحمسون له وفشت في الناس البطالة والجنايات وطرق غير مشروعة للكسب يقول مؤلف «إيران في عهد الساسانيين» .
« كان الفلاحون في شقاء وبؤس عظيم وكانوا مرتبطين بأراضيهم وكانوا يُستخدمون مجاناً ويكلفون كل عمل يقول المؤرخ «اميان مارسيلينوس» إن هؤلاء الفلاحين البؤساء كانوا يسيرون خلف الجيوش مشاة كأنه قد كتب عليهم الرق الدائم ولم يكونوا ينالون إعانة أو تشجيعاً من راتب أو أجره^(١) وكانت علاقة الفلاحين بالملك أصحاب الأراضي كملاقة العبيد بالأسادة^(٢) » .

الاضطهاد والاستبداد :

واضطهد اليهود في الشام والعراق واليعقوبيون في مصر اضطهاداً كبيراً واستبد الحكم استبداداً شديداً وعاثوا في البلاد والدماء والأموال والأعراض وتصام أهل الحل والعقد عن شكواهم حتى صار الناس يعدون هذه الأوضاع الفاسدة ضربة لازب وقضاء محتوماً وصاروا في بعض الأيام يفضلون الموت على الحياة .

المدنية المصطنعة والحياة المترفة :

استحوذت على الناس في الدولتين — الفارسية والرومية — حياة الترف والبذخ وطمع عليهم بحر المدنية المصطنعة والحياة المزورة وغرقوا فيه إلى آذانهم . فكان ملوك فارس والروم وأسماء الدولتين ساحرين في غفلتهم لا هم لهم إلا اللذة والتهام الحياة وبذخوا بذخاً عظيماً تخطى القياس ، ودققوا في مرافق المعيشة وفضول المدنية وحواشي الحياة تدقيقاً عظيماً جداً فكان لكسرى أبرويز ١٢ ألف امرأة وخمسون ألف جواد وشيء لا يحصى من أدوات الدف والقصور الباذخة ومظاهر

(١) أيضاً ص ٣٢٤ .

(٢) أيضاً ص ٤٣٥ .

الثروة والنعمة ، وقصره مثال في الأبهة والغنى^(١) يقول مكاربوس « لم يروى في التاريخ أن مليكا بذخ ونعم مثل الأكاسرة الذين كانت تأتيهم الهدايا والجزيات من كل البلدان الواقعة ما بين الشرق الأقصى والشرق الأدنى^(٢) ولما خرجوا من العراق في الفتح الإسلامي تركوا في الخزائن من الثياب والمناع والآنية والفضول والألطف والأدهان ما لا يدرى ما قيمته » وقد وجد العرب قبابا تركية مملوءة سلا لا محتمة بالرصاص فال العرب فما حسبناها إلا طعاماً فإذا هي آنية الذهب والفضة^(٣) ووصف المؤرخون العرب بهار كسرى الذي أصابه المسلمون يوم المدائن فقالوا « هو ستون ذراعاً في سنين ذراعاً ، بساط واحد مقدار جريب ، أرضه بذهب ووشيه بفصوص ونمره بجوهر وورقه بحرير وماء الذهب فيه طرف كالصور وفصوص كالأنهار ، وخلال ذلك كالدير ، وفي حافته كالأرض المزروعة ، والأرض المبقلة بالنبات في الربيع من الحرير على قضبان الذهب ، ونواره بالذهب والفضة وأسباه ذلك ، وكانوا يعدونه للشتاء ، إذا ذهب الرياحين ، فكانوا إذا أرادوا الشرب شربوا عليه فكانهم في رياض^(٤) وهذا يدل على ما وصل إليه البذخ والترفة في المدنية الفارسية .

كذلك كان الشام في الدولة الرومية وحواضرها وكانت الدولتان والمدنيتان — الفارسية والرومية — كفرسى رهان في البذخ والترفة في دفايق المدنية ، وقد بذخ الأباطرة ونوابهم وأمراؤهم في الشام بذخا عظيما وحوى بلاطهم وقصورهم ومجالس شربهم ولهوهم من آلات الترف وأسباب الرفاهة شيئا كثيرا ، وبلغت من الترف والأناقة شأوا بعيدا ، وقد وصف حسان بن ثابت الشاعر المخضرم مجلس

(١) تاريخ إيران لشاهين مكاربوس طبع ١٨٩٨ م ص ٩٠ .

(٢) أيضاً ص ٢١١ .

(٣) تاريخ الطبرى ح ٤ ص ١٧٨ .

(٤) تاريخ الطبرى .

جَبَلَة بن الأيهم العسائي فقال لقد رأيت عشر قيان خمس روميلت يغنين بالرومية بالبرابط وخمس يغنين غناء أهل الحيرة أهدهن إليه إياس بن قبيصة وكان يقد إليه من يغنيه من العرب من مكة وغيرها ، وكان إذا جلس للشرب فرش تحته الآس والياسمين وأصناف الرياحين وضرب له العنبر والمسك في صحاف الفضة والذهب وأتى بالمسك الصحيح في صحاف الفضة وأوقد له العود المندى إن كان شانيا ، وإن صائفا بطن بالثلج وأتى هو وأصحابه بكسي صيفية يتفضل هو وأصحابه بها في الصيف ، وفي الشتاء القراء الفنك وما أشبهه^(١) .

وكان الأمراء والأقوال والأغنياء ورجال البيوتات الشريفة وأفراد الطبقة الوسطى على آثار الملوك يحاولون أن يقلدوهم في لباسهم وطعامهم ومجالسهم وترفهم وكانوا يأخذون أنفسهم بعاداتهم ومناهج حياتهم ، وارتفع مستوى الحياة ارتفاعاً عظيماً وتعقدت المدنية تعقداً عظيماً ، وصار الواحد ينفق على نفسه وعلى جزء من لباسه ما يشبع قرية أو يكسو قبيلة ، وكان لا بد منه لكل شريف أو وجاه ، حتى إذا أخل به أو غفل عنه أشير إليه بالبنان وتفاوتته العيون ، حتى صار ذلك واجباً من واجبات الحياة وشريعة من شرائع المجتمع التي لا يحل العدول عنها : عن الشعبي قال كان أهل فارس يجعلون قلاصهم على قدر أحسابهم في عشائهم ، فمن تم شرفه فقيمة قلنسوته مائة ألف . وكان هرمز ممن تم شرفه فكانت قيمتها مائة ألف وكانت مفصصة بالجواهر^(٢) وتما شرف أحدهم أن يكون من بيوت السبعة وأن الأزاديه كان مرزبان الحيرة أزمان كسرى ، وكان قد بلغ نصف الشرف ، وكان قيمة قلنسوته خمسين ألف^(٣) وبيع ما على رستم بسبعين ألفاً وكانت قيمة قلنسوته مائة ألف^(٤) .

(١) الأعاني لأبي العرج الأصمعي — ح ١٤ ، ص ٢ .

(٢) تاريخ الطبري ح ٤ ص ٦ . (٣) أيضاً ص ١١ .

(٤) أيضاً ١٣٤ .

درج الناس على هذه المدنية المترفة وعاداتها الفاسدة ورضعوا بلبانها ونشأوا عليها حتى أصبحت لهم الطبيعة الثانية ، وعز عليهم الفصال وشق عليهم أن يتنازلوا إلى الحياة الطبيعية البسيطة حتى في ساعة عصيبة وفي فاقة واضطرار ، ذكروا أن يزجرد آخر ملوك فارس لما فر من المدائن أخذ معه ألف طاه وألف مغن وألف قيم للنمور وألف قيم للبزاة وآخرين وكان يستقل هذا العدد^(١) واستسقى الهرمزان ملك الأهواز أمام عمر فأتى به في قدح غليظ فقال لو مت عطشاً لم أستطع أن أشرب في مثل هذا فأتى به في إناء يرضاه^(٢) .

الزيادة الباهظة في الضرائب :

كانت نتيجة هذا البذخ والترف الطبيعية الزيادة الباهظة في الضرائب وسن القوانين الجليدة لا بتزاز الأموال من طبقات الفلاحين والصناع والتجار وأهل الحرف حتى وصلت إلى حد الإرهاق وأنقلت كاهل الأهلين وأنقضت ظهرهم يقول مؤلف « إيران في عهد الساسانيين » . « وقد جرت عادة ملوك إيران بقبول الهدايا والتقديمات من الرعية وكانوا يسمون ذلك « آيين » وكان ذلك علاوة على الضرائب الرسمية وكانوا يأخذون من الناس الهدايا جبراً يوم نوروز والمهرجان وكانت مناجم الذهب في أرمينيا ملكاً للملك ولنفقاته الخاصة^(٣) » — يقول المؤرخ العربي الشامي : « كان يقضى على الشعب الشامي أن يؤدي الجزية وعشر غلاته وأتاوة من المال ورسماً على كل رأس وللشعب الروماني موارد مهمة من الجمارك والمناجم والضرائب والحقول الصالحة لزراع الحنطة والمراعي يؤجرونها من شركات المتعهدين يسمونهم العشارين ، يتتاعون من الحكومة حق جباية الخراج ، وفي كل ولاية عدة

(١) « إيران في عهد الساسانيين » لأرتهر كرستان سين .

(٢) تاريخ الطبري ج ٤ ص ١٦١ .

(٣) إيران في عهد الساسانيين لأرتهر كرستان سين .

شركات من العشارين ، ولكل شركة مستخدمون من الكتاب والجباة يظهرون في مظهر السادة ويتناولون أكثر مما يجب لهم أخذه ويسلبون نعمة الأهلين وكثيرا ما يبيعونهم كما يبيع الرقيق^(١) .

« أوجز أحدهم السياسة الإمبراطورية في الرومان بقوله الراعي الصالح يجز صوف غنمه ولا ينتفه فمضى القرنان وإمبراطرة الرومان يكتفون بجز سكان مملكتهم يسلبون منهم كثيرا من الأموال ولكنهم يحمونهم من العدو الخارجي^(٢) »

شفاء الجمهور :

وهكذا أصبح أهل البلاد في كلتا المملكتين طبقتين متميزتين تمام الامتياز طبقة الملوك والأمراء ورجال البلاط الملكي وأمرهم وعشائهم والمتصلون بهم والأغنياء ، فكانوا يعيشون بين الزهور والرياحين ويتقلبون في أعطاف النعيم وينعلون أفراسهم عسجداً ويكسون بيوتهم حريراً وسندساً .

وطبقة الفلاحين والصناع والتجار الصغار وأهل الحرف والأشغال ، فكانوا في جهد من العيش ، يرزحون تحت أثقال الحياة والضرائب والإتاوات ويرسفون في القيود والأغلال ويعيشون عيش البهائم لا حظاً لهم في الحياة إلا العمل لغيرهم والشقاء لنعيمهم ولا همّ لهم إلا الأكل والعلف فإذا سئموا هذا العيش المرّ تعلّوا بالمسكرات والملهيات ، وإذا تنفسوا من هذا العناء رتعوا في المحرمات ، ورغم هذا الجهد في المعيشة يجهدون أنفسهم في تقليد رجال الطبقة العليا في كثير من أساليب حياتهم ، فكان ذلك أشد من الجهد في سبيل الكفاف من الرزق والبلغة من العيش ، فتتغص حياتهم ، ويتكدر صفوفهم ، ويشغل بهم .

(١) خطط الشام للأستاذ كرد علي ج ٥ ص ٤٧ .

(٢) خطط الشام للأستاذ كرد علي ج ٥ ص ٤٧ .

بين غنى مطغ وفقر منس :

وهكذا ضاعت رسالة الأنبياء والأخلاق القاضية والمبادئ السامية في العالم المتمدن المعمور بين غنى مطغ وفقر منس وأصبح الغنى في شغل عن الدين والاهتمام بالآخرة والتفكير في الموت وما بعده بتعيمه وترفه ، وأصبح الفلاح أو العامل في شغل عن الدين كذلك لهومومه وأحزانه وتكاليف حياته وأصبحت الحياة ومطالبها هم الغنى والفقير وشغلها الشاغل ، وكانت رحي الحياة تدور حول الناس في قوة لا يرفعون فيها إلى الدين والآخرة رأساً ولا يتفرغون لما يتصل بالروح والقلب والمعاني السامية ساعة .

نصير الجاهلية :

وقد صور أحد كبار علماء الإسلام^(١) هذه الحال فأجاد التصوير — قال : « اعلم أن العجم والروم لما توارثوا الخلافة قروناً كثيرة وخاضوا في لذة الدنيا ونسوا الدار الآخرة واستحوذ عليهم الشيطان ، وتعمقوا في مرافق المعيشة وتباهوا بها ، وورد عليهم حكماء الآفاق يستنبطون لهم دقائق المعيشة ومراققها ، فما زالوا يعملون بها ويزيد بعضهم على بعض ويتباهون بها حتى قيل أنهم كانوا يعيرون من كان يلبس من صناديدهم منطقة أو تاجاً قيمتها دون مائة ألف درهم أو لا يكون له قصر شامخ وآبزن^(٢) وحمام وبساتين ، ولا يكون له دواب فارهة وغللمان حسان ولا يكون له توسع في المطاعم وتجميل في الملابس ، وذكر ذلك يطول وما تراه من ملوك بلادك يغنيك عن حكاياتهم ، فدخل كل ذلك في أصول معاشهم ، وصار لا يخرج من قلوبهم إلا أن تمزع وتولد من ذلك داء عضال دخل في جميع أعضاء

(١) وهو شيخ الإسلام ولي الله بن عبد الرحيم الدهلوي (م — ١١٨٦ هـ) .

(٢) فسقية .

المدنية وآفة عظيمة ، ولم يبق منهم أحد من أسواقهم ورشاقهم وغنيهم وفقيرهم ،
إلا قد استولت عليه وأخذت بتلابيبه وأعجزته في نفسه وأهاجت عليه غموماً
وهوماً لا رجاء لها ، وذلك أن تلك الأشياء لم تكن لتحصل إلا ببذل أموال
خطيرة ، ولا تحصل تلك الأموال إلا بتضعيف الضرائب على الفلاحين والتجار
وأشباههم والتضييق عليهم ، فإن امتنعوا قاتلهم وعذبهم ، وإن أطاعوا جلاهم
بمنزلة الحمير والبقر يستعمل في النضح والدياس والحصاد ، ولا تقتنى إلا ليستعان
بها في الحاجات ، ثم لا تترك ساعة من العناء حتى صاروا لا يرفعون رؤوسهم إلى
السعادة الأخروية أصلاً ولا يستطيعون ذلك ، وربما كان إقليم واسع ليس فيه
أحد يهتم دينه^(١) .

(١) حجة الله البالغة (باب إقامة الاتفاقات وإصلاح الرسوم) .

الباب الثاني

من الجاهلية إلى الإسلام

الفصل الأول

منهاج الأنبياء في الإصلاح والانتقال

العالم الذي واجهه محمد صلى الله عليه وسلم :

يُبعث محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم والعالم بناء أصيب بزلزال شديد هزله هزاً عنيفاً ؛ فإذا كان كل شيء فيه باقياً ، فمن أثاثه ومتاعه ما تكسر ، ومنه ما التوى وانعطف ، ومنه ما فارق محله اللاتق به وشغل مكاناً آخر ، ومنه ما تكدّس وتكوّم . نظر إلى العالم بعين الأنبياء فرأى إنساناً قد هانت عليه إنسانيته ، رآه يسجد للحجر والشجر والنهر ، وكل ما لا يملك لنفسه النفع والضرر ؛ رأى إنساناً معكوساً قد فسدت عقليته ، فلم تعد تسبيخ البديهيّات ، وتعقل الجليات ؛ وفسد نظام فكره ، فإذا النظري عنده بديهي وبالعكس ، يستريب في موضع الجزم ، ويؤمن في موضع الشك . وفسد ذوقه فصار يستحلى المر ويستطيب الخبيث ، ويستمرئ الوخيم ؛ وبطل حسه فأصبح لا يبغض العدو الظالم ، ولا يحب الصديق الناصح . ورأى مجتمعاً هو الصورة المصغرة للعالم ، كل شيء فيه في غير شكله أو في غير محله ، قد أصبح فيه الذئب راعياً ، والخم الجائر فاضياً ، وأصبح المجرم فيه سعيداً حظياً ، والصالح محروماً شقيماً ؛ لا أنكر في هذا المجتمع من المعروف ،

ولا أعرف من المنكر . ورأى عادات فاسدة تستعجل فناء البشرية ، وتسوقها إلى هوة الهلاك . رأى معاقرة النحر إلى حد الإدمان ، والخلاعة والفجور إلى حد الاستهتار ، وتعاطى الربا إلى حد الاغتصاب واستلاب الأموال . ورأى الطمع وشهوة المال إلى حد الجشع والنهامة ، ورأى القسوة والظلم إلى حد الوأد وقتل الأولاد . رأى ملوكا اتخذوا بلاد الله دولاً ، وعباد الله خولاً ، ورأى أحباراً ورهباناً أصبحوا أرباباً من دون الله ، يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله .

رأى المواهب البشرية ضائعة أوزائفة لم ينتفع بها ولم توجه التوجيه الصحيح ، فعادت وبالأعلى أصحابها وعلى الإنسانية ، فقد تحولت الشجاعة فتكا وهمجية ، والجود تبذيراً وإسرافاً ، والأنفة حمية جاهلية ، والذكاء شطارة وخديعة ، والعقل وسيلة لا بتكار الجنايات ، والإيداع في إرضاء الشهوات .

رأى أفراد البشر والهيئات البشرية كخامات لم تحظ بصانع حاذق ، ينتفع بها في هيكل الحضارة ، وكألواح الخشب لم تسعد بنجار يركب منها سفينة تسق بحر الحياة .

رأى الأمم قطعاناً من الغنم ليس لها راع ، والسياسة كجمل هائج حبله على غاربه ، والسلطان كسيف في يد سكران يجرح به نفسه ، ويجرح به أولاده وإخوانه .

نواحي الحياة الفاسدة :

إن كل ناحية من نواحي هذه الحياة الفاسدة تسترعى اهتمام المصلح وتشغل باله ، فلو كان رجل من عامة رجال الإصلاح لتوفر على إصلاح ناحية من نواحيها وظل طول عمره يعالج عيباً من عيوب المجتمع ويعانيه ، ولكن نفسية الإنسان

معقدة التركيب دقيقة النسيج كثيرة المنافذ والأبواب ، خفية التخلص والتنصل ، وإثباتها إذا زاعجت أو اعوجت لا يؤثر فيها إصلاح عيب من عيوبها وتغيير عادة من عاداتها ، حتى يغير اتجاهها من الشر إلى الخير ومن الفساد إلى الصلاح ، وتقتلع جرثومة الفساد من النفس البشرية التي قد تنبت بفساد المجتمع واختلال التربية كما تنبت الحشائش الشيطانية في أرض كريهة ، وتحسم مادة الشر ويغرس فيها حب الخير والفضيلة ومخافة الله عز وجل .

وكل داء من أدواء المجتمع الإنساني وكل عيب من عيوب الجيل الحاضر يتطلب إصلاحه حياة كاملة ، ويستغرق عمر إنسان بطوله ، وقد يستغرق أعمار طائفة من المصلحين ولا يزول ، فإذا ذهب أحد يطارد الخمر في بلاد قد نشأت على حياة الترف والبدخ ودانت باللهو واللذة ، أعياء أمرها وحبطت جهوده ، لأن شرب الخمر ليس إلا نتيجة نفسية تعشق اللذة حتى في السم ، وتبتغي النشوة حتى في الإثم ، فلا تهجره بمجرد الدعاية والنشر والكتب والخطب وبيان مضاره الطبية ومفاسده الخلقية ، وبسن القوانين الشديدة والعقوبات الصارمة^(١) ، لا تهجره إلا بتغيير نفسى عميق ، وإذا أرغمت على تركه بغير هذا التغيير تسَلَّت إلى غيره من أنواع الجريمة أو استباحته بتغيير الأسماء والصور .

(١) منعت حكومة أمريكا الخمر وطاردتها في بلادها واستعملت جميع وسائل المدنية الحاصرة كالمجلات والجرائد والمحاضرات والصور والسينما لنهجين شريها وبيان مضارها ومفاسدها ، ويقدر أن ما أهدت الدولة في الدعاية ضد الخمر بما يزيد على ٦٠ مليون دولار وأن ما نشرته من الكتب والنشرات يشتمل على ١٠ بلايين صفحة وما تحملته في سبيل تنفيذ قانون التحريم في مدة أربعة عشر عاماً لا يقل عن ٢٥٠ مليون جنيه ، وقد أعدم فيها ٣٠٠ نفس وسجن ٥٣٢٣٣٥ نفس ، وبلغت الغرامات إلى ١٦ مليون جنيه وصادرت من الأملاك ما يبلغ ٤٠٠ مليون وأربعة ملايين جنيه ، ولكن كل ذلك لم يزد الأمة الأمريكية إلا عراماً بالخمر وعناداً في تعاطيها ، حتى اضطرت الحكومة سنة ١٩٣٣ م إلى سحب هذا القانون وإباحة الخمر في مملكتها لإباحة مطلقة . « من كتاب تنقيحات ، للسيد أبي الأعلى المودودي » .

لم يكن الرسول رجلاً إقليمياً أو زعمياً وطنياً :

وكان مجال العمل في بلاد العرب فسيحاً إذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم رجلاً إقليمياً وسار في قومه سيرة القادة السياسيين والزعماء الوطنيين ، كان له أن يعقد للأمة العربية لواء تنضم إليه قريش والقبائل العربية ، ويكون إمارة عربية قوية موحدة يكون رئيسها ، ولا شك أن أبا جهل بن هشام وعتبة ابن ربيعة وغيرها كانوا في مقدمة من ينضم إلى هذا اللواء القومي ، ويقاقلون تحته ويقلدونه الزعامة . أما كانوا يشهدون بصدقه وأمانته ؟ أما حكموه في أكبر حادث من حوادث حياتهم المكية ومنحوه أكبر شرف ، إذ حكموه في وضع الحجر الأسود في مكانه من البيت ؟ أما قالوا له على لسان عتبة ، وهم ما عرفوا الإغراء السياسي : « إن كنت إنما بك الرئاسة عقدنا ألويتنا لك فكنت رأساً ما بقيت »^(١) ، وإذا صار له ذلك كان يمكنه أن يرمي الدولة الفارسية بفرسان العرب وشجعانهم ، وينتصر للعروبة المهضومة وينتصر من العجم الظالمين ، ويغرز علم الفتح العربي والمجد القومي على هضاب الروم وفارس ، وإذا لم يكن من حكمة السياسة أن يناجز إحدى الإمبراطوريتين في ذلك الحين ، فكان يمكنه أن يغير على اليمن أو الحبشة وجارة أخرى ويضمها إلى الإمارة العربية الوليدة .

وكانت في الحياة العربية نواح اجتماعية واقتصادية كثيرة تحتاج إلى حكمة سياسية وكفاية إدارية وعزيمة عصامي وابتكار عبقرى ، فلو قيض لها رجل من هؤلاء الرجال لكان للعرب شأن كبير وتاريخ جديد .

لم يبعث لينسخ باطلاً بياطل :

ولكن محمداً صلى الله عليه وسلم لم يُبعث لينسخ باطلاً بياطل ، ويبدل عدواناً

(١) البداية والنهاية لابن كثير الدمشقي ص ٤٣ ج ٣ .

بعدوان ، ويحرم شيئاً في مكان ويحله في مكان آخر ، ويبدل أثرة أمة بأثرة أمة أخرى ، لم يُبعث زعيماً وطنياً أو قائداً سياسياً يجر النار إلى قرصه ويصني الإيذاء إلى شقه ، ويخرج الناس من حكم الفرس والرومان إلى حكم عدنان وقحطان . إنما أرسل إلى الناس كافة بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، إنما أرسل ليخرج عباد الله جميعاً من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ، ويخرج الناس جميعاً من ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ، يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، ويحل لهم الطيبات ، ويحرم عليهم الخبائث ، ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم .

فلم يكن خطابه لِأمة دون أمة ووطن دون وطن ، ولكن كان خطابه للنفس البشرية وللضمير الإنساني ، وكانت أمته العربية لانحطاطها وبؤسها أحق من يبدأ به مهمته الإصلاحية وجهاده العظيم ، وكانت أم القرى والجزيرة العربية لموقعها الجغرافي واستقلالها السياسي خير مركز لرسالته ، وكانت الأمة العربية بمخصائصها النفسية ومزاياها الأدبية خير جماعة لدعوته وخير داعية لرسالته .

قفل الطبيعة البشرية ومفتاحها :

ولم يكن صلى الله عليه وسلم من عامة المصلحين الذين يأتون البيوت من ظهورها أو يتسللون إليها من نوافذها ، ويكافحون بعض الأدواء الاجتماعية والعيوب الخلقية فحسب ، فمنهم من يوفق لإزالة بعضها مؤقتاً في بعض نواحي البلاد ، ومنهم من يموت ولم ينجح في مهمته^(١) .

(١) إن غاندي الزعيم الهندي الكبير استهدف من أول حياته السياسية والروحية مبدئين عظيمين حصر فيهما زعامته السياسية وشخصيته الروحية القوية النادرين في هذا العصر جعلهما شعاراً لمبدئه : الأول «لاعنف ولا مقاومة» وقد دعا إلى هذا المبدأ كديانة وفلسفة ، وظل سنين طويلاً يدعو إليه بخطبه ومقالاته وصحفه ، واستنفد في ذلك جهوده . ولما لم يكن ذلك عن طريق =

أتى النبي صلى الله عليه وسلم بيت الدعوة والإصلاح من بابه ، ووضع على قفل الطبيعة البشرية مفتاحه ، ذلك القفل المعقد الذي أعيا فتحه جميع المصلحين في عهد الفترة وكل من حاول فتحه من بعده بغير مفتاحه . ودعا الناس إلى الإيمان بالله وحده ورفض الأوثان والعبادات والكفر بالطاغوت بكل معانى الكلمة ، وقام في القوم ينادى : « يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا ! » ودعاهم إلى الإيمان برسالته ، والإيمان بالآخرة .

== التغيير النفسى وعن طريق الدعوة الدينية الأساسية لم تؤثر دعوته في نفسية أمته تأثيراً عميقاً ، وقد جعلت هذه الأمة دعوته هباءً منثوراً في الاضطرابات الطائفية العظيمة التي وقعت في بنجاب الشرقية ودهلى عاصمة الهند في سبتمبر وأكتوبر سنة ١٩٤٧ م التي قتل فيها من المسلمين أكثر من نصف مليون ، وكانت مجزرة بشرية هائلة وقم فيها من القسوة والهمجية والاعتداء على الأطفال والنساء والأعراس ما لا يكاد يصدق المؤرخون المتأخرون ، حتى انتهت باغتيال هذا الرجل العظيم الذي بلغت به أمته حد التفديس والتأليه .

والمبدأ الثانى نسخ اللبس للمنبوذ ، ولم ينجح في مهمته هذه كذلك نجاحاً يعتد به ، فكان ذلك برهاناً ساطعاً على أن طريق الأنبياء هو الطريق الطبعى الصحيح فى الإصلاح والتغيير .

الفصل الثاني

رحلة المسلم من الجاهلية إلى الإسلام

دفاع الجاهلية عن نفسها :

ما أخطأ المجتمع الجاهلي فهم هذه الدعوة ومراميها ، وما غمَّ على أهله أمرها ، وأدركوا عند ما قرع أسماعهم صوت النبي صلى الله عليه وسلم أن دعوته إلى الإيمان بالله وحده منهم مسدّد إلى كبد الجاهلية ونعى لها ، قامت قيامة الجاهلية ودافعت عن تراثها دفاعها الأخير ، وقاتلت في سبيل الاحتفاظ به قتال المستميت ، وأجلبت على الداعي صلى الله عليه وسلم بخيلها ورجلها ، وجاءت بمحدها وحديدتها . « وانطلق الملائكة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد » ووجد كل ركن من أركان هذه الحياة ومن أثافي الجاهلية نفسه مهدداً وحياته منذرة ، وهنا وقع ما تحدث عنه التاريخ من حوادث الاضطهاد والتعذيب ، وكان ذلك آية توفيق النبي صلى الله عليه وسلم لأنه أصاب الغرض وضرب على الوتر الحساس وأصاب الجاهلية في صميمها وفي مقتلها ، وثبت النبي صلى الله عليه وسلم على دعوته ثبوتاً دون ثبوت الراسيات ، لا يثنيه أذى ولا يلويه كيد ، ولا يلتفت إلى إغراء ، ويقول لعمه : « يا عم لو وضعت الشمس في يميني والقمر في يساري ما تركت هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك في طلبه ^(١) » .

(١) البداية والنهاية ج ٣ ص ٤٣ .

في سبيل الدين المجدير :

مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة حجة يدعو إلى الله وحده والإيمان برسالاته واليوم الآخر في كل صراحة ، لا يكنى ولا يلوح ولا يلين ، ولا يستكين ولا يحابي ولا يدهن ، ويرى في ذلك دواء لكل داء ، وقامت قريش وصاحوا به من كل جانب ورموه عن قوس واحدة ، وأضرموا البلاد عليه ناراً ليحولوا بينه وبين أبنائهم وإخوانهم ، فأصبح الإيمان به والانحياز إليه جد الجدة ، لا يتقدم إليه إلا جاد مخلص هانت عليه نفسه وعزم على أن يقتحم لأجله النيران ويمشى إليه ولو على حسك السعدان ، فتقدم فتية من قريش لا يستخفهم طيش الشباب ، ولا يستهوهم مطمع من مطامع الدنيا ، إنما همهم الآخرة وبغيتهم الجنة ، سمعوا منادياً ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فضاقت عليهم الحياة الجاهلية بما رحبت ، وضاقت عليهم أنفسهم وقلقت بهم مضاجعهم ، فكأنهم على الحسك ، ورأوا أنهم لا يسعهم إلا الإيمان بالله ورسوله فآمنوا وتقدموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو في بلدهم وبين سمعهم وبصرهم ، فكانت رحلة طويلة شاقة لما أقامت قريش بينه وبين قومه من عقبات ، ووضعوا أيديهم في يديه ، وأسلموا أنفسهم وأرواحهم إليه ، وهم من حياتهم على خطر ، ومن البلاء والحنة على يقين ، سمعوا القرآن يقول : « أم حسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين » وسمعوا قوله تعالى : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ؟ ألا إن نصر الله قريب » فما كان من قريش إلا ما توقعوه . قد نثرت كنفاتها ، وأطلقت عليهم كل سهم من سهامها ، فما زادهم كل هذا إلا ثقة وتجلداً ، وقالوا :

« هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً » ولم يزدهم هذا البلاء والاضطهاد في الدين إلا متانة في عقيدتهم وحمية لدينهم ومقتاً للكفر وأهله وإشعالا لعاطفتهم وتمحيصاً لنفوسهم ، فأصبحوا كالتبر المسبوك واللجين الصافي ، وخرجوا من كل محنة وبلاء خروج السيف بعد الجلاء .

التربية الدينية :

هذا والرسول صلى الله عليه وسلم يغذى أرواحهم بالقرآن ويربى نفوسهم بالإيمان ، ويخضعهم أمام رب العالمين خمس مرات في اليوم عن طهارة بدن وخشوع قلب وخضوع جسم وحضور عقل ، فيزدادون كل يوم سمو روح ونقاء قلب ونظافة خلق ، وتحررا من سلطان الماديات ومقاومة للشهوات ونزوعا إلى رب الأرض والسماوات ، يأخذهم بالصبر على الأذى والصفح الجميل وقهر النفس ، لقد رَضَعُوا حب الحرب وكأنهم ولدوا مع السيف ، وهم من أمة من أيامها حرب بسوس وداحس والغبراء وما يوم الفجار يبيد . ولكن الرسول يقهر طبيعتهم الحربية ويكبح نخوتهم العريية ، ويقول لهم « كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » فانقهروا لأمره وكفوا أيديهم وتحملوا من قريش ما تسيل منه النفوس في غير جبن وفي غير عجز ، ولم يسجل التاريخ حادثة دافع فيها مسلم في مكة عن نفسه بالسيف مع كثرة الدواعي الطبيعية إلى ذلك وقوتها ، وذلك غاية ما روى في التاريخ من الطاعة والخضوع ، حتى إذا تعدت قريش في الطغيان وبلغ السيل الزبي أذن الله لرسوله ولأصحابه بالهجرة ، وهاجروا إلى يثرب وقد سبقهم إليها الإسلام .

في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم :

والتقى أهل مكة بأهل يثرب ، لا يجمع بينهم إلا الدين الجديد ، فكان أروع منظر لسلطان الدين شهده التاريخ ، وكانت الأوس والخزرج لم ينفضوا عنهم غبار

حرب بعثت ، ولا تزال سيوفهم تقطر دما ، فألف الإسلام بين قلوبهم ، ولو أنفق أحد ما في الأرض جميعاً ما ألف بين قلوبهم ، ثم آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم وبين المهاجرين ، فكانت أخوة تزدى بأخوة الأشقاء وتبذل كل ماروى في التاريخ من خلة الأخلاء .

كانت هذه الجماعة الوليدة — المؤلفة من أهل مكة المهاجرين وأهل يثرب الأنصار — نواة للأمة الإسلامية الكبيرة التي أخرجت للناس ومادة للإسلام ؛ فكان ظهور هذه الجماعة في هذه الساعة العصيبة وفاية للعالم من الانحلال الذي كان يهدده وعصمة للإنسانية من الفتن والأخطار التي أحذقت بها ، لذلك قال الله تعالى لما حصّ على الأخوة والألفة بين المهاجرين والأنصار : « إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » .

انحلت العقدة الكبرى :

ولم ينزل الرسول صلى الله عليه وسلم يريهم تربية دقيقة عميقة ، ولم ينزل القرآن يسمو بنفوسهم ويذكرهم بجمرة قلوبهم ، ولم تنزل مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم تزيدهم رسوخاً في الدين وعزوفاً عن الشهوات وتغانياً في سبيل المروضة وحنيناً إلى الجنة وحرصاً على العلم وفقهاً في الدين ومحاسبة للنفس ، يطيعون الرسول في المنشط والمكره ، وينفرون في سبيل الله خفافاً وثقالاً ، قد خرجوا مع الرسول للقتال سبعاً وعشرين مرة في عشر سنين ، وخرجوا بأمره لقتال العدو أكثر من مائة مرة ، فهان عليهم التخلي عن الدنيا وهانت عليهم رزية أولادهم ونسائهم في نفوسهم ، ونزلت الآيات بكثير مما لم يألوه ولم يتعودوه ، وبكل ما يشق على النفس إتيانه في المال والنفس والولد والعشيرة فنشطوا وخفوا لامتثال أمرها ، انحلت العقدة الكبرى — عقدة الشرك والكفر — فانحلت العقدة كلها وجاهدتم الرسول جهاده الأول فلم يحتاج

إلى جهاد مستأنف لكل أمر ونهى ، وانتصر الإسلام على الجاهلية في المعركة الأولى — فكان النصر حليفه في كل معركة ، وقد دخلوا في السلم كافة بقلوبهم وجوارحهم وأرواحهم كافة ، لا يشاقون الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى ، ولا يجدون في أنفسهم حرجاً مما قضى ، ولا يكون لهم الخيرة من بعد ما أمر أونهى ، حدثوا الرسول عما اختانوا أنفسهم ، وعرضوا أجسادهم للعذاب الشديد إذا فرطت منهم زلة استوجبت الحد — نزل تحريم الخمر والكثوس المتدقة على راحلتهم ، فحال أمر الله بينها وبين الشفاء المتلظة والأكباد المتقلدة وكسرت دنان الخمر فسالت في سكك المدينة .

حتى إذا خرج حظّ الشيطان من نفوسهم بل خرج حظ نفوسهم من نفوسهم ، وأنصفوا من أنفسهم إنصافهم من غيرهم ، وأصبحوا في الدنيا رجال الآخرة وفي اليوم رجال الغد لا تجزّعهم مصيبة ولا ينطرحهم نعمة ولا يشغلهم فقر ولا يطغيهم غنى ولا يلهيهم تجارة ولا تستخفهم قوة ولا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ، وأصبحوا للناس القسطاس المستقيم ، قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسهم أو الوالدين والأقربين ، وطأ لهم أكناف الأرض وأصبحوا عصمة للبشرية ووفاية للعالم وداعية إلى دين الله ، واستخلفهم الرسول صلى الله عليه وسلم في عمله ولحق بالرفيق الأعلى قرير العين من أمته ورسالته .

أغرب انقلاب وقع في تاريخ البشر :

لقد كان هذا الانقلاب الذي أحدثه صلى الله عليه وسلم في نفوس المسلمين وبواسطتهم في المجتمع الإنساني أغرب ما وقع في تاريخ البشر ، وقد كان هذا الانقلاب غريباً في كل شيء : كان غريباً في سرعته وكان غريباً في عمقه وكان غريباً في سعتة وشموله ، وكان غريباً في وضوحه وقربه إلى الفهم ، فلم يكن غامضاً

كثير من الحوادث الخارقة للعادة ، ولم يكن لغزاً من الألغاز . فلندرس هذا الانقلاب عملياً ، ولنتعرف مدى تأثيره في المجتمع الإنساني والتاريخ البشري .

تأثير الإيماء الصحيح في الأفكار والميول :

كان الناس عرباً وعجماً يعيشون حياة جاهلية ، يسجدون فيها لكل ما خلق لأجلهم ويخضع لإرادتهم وتصرفهم ، لا يثيب الطائع بمجازة ولا يعذب العاصي بعقوبة ولا يأمر ولا ينهى ، فكانت الديانة سطحية طافية في حياتهم ليس لها سلطان على أرواحهم ونفوسهم وقلوبهم ، ولا تأثير لها في أخلاقهم واجتماعهم . كانوا يؤمنون بالله كصانع أتم عمله واعتزل وتنازل عن مملكته لأناس خلع عليهم خلعة الربوبية ، فأخذوا بأيديهم أزمة الأمر وتولوا إدارة المملكة وتدير شئونها وتوزيع أرزاقها ، إلى غير ذلك من مصالح الحكومة المنظمة ، فكان إيمانهم بالله لا يزيد على معرفة تاريخية ، وكان إيمانهم بالله وإحالتهم خلق السموات والأرض إلى الله لا يختلف عن جواب تلميذ من تلاميذ فن التاريخ يقال له « من بنى هذا القصر العتيق ؟ » فيسنى ملكاً من الملوك الأقدمين من غير أن يخافه ويخضع له ؛ فكان دينهم عارياً عن الخشوع لله ودعائه ، وما كانوا يعرفون عن الله ما يحبه إليهم ، فكانت معرفتهم مبهمة غامضة قاصرة مجملة لا تبعث في نفوسهم هبة ولا محبة .

وهذه الفلسفة اليونانية قد عرفت بواجب الوجود في سلوب ليست فيها صفة مثبتة من صفات القدرة والربوبية والإعطاء والمنع والرحمة ، ولم تثبت له إلا الخلق الأول ، ونفت عنه الاختيار والعلم والإرادة ، ونفت الصفات وقررت كليات كلها حطاً من قدر الخالق وقياس على الخلق ، والسلوب إذا اجتمعت لم تعد فائدة إيجاب واحد ، ولم نعلم مدنية واحدة ولا مجتمعاً ولا نظاماً ولا عملاً ولا بناءة قامت على مجرد السلوب ، فتجردت الديانة في أوساط الفلسفة الإغريقية عن روح الخشوع

والاستكانة لله والالتجاء إليه في الحوادث ومحبته بكل القلب ، وهكذا فقدت الديانة السائدة على العالم روحها وأصبحت طقوساً وتقاليد وأشباحاً للإيمان .

انتقل العرب والذين أسلموا من هذه المعرفة العلية الغامضة الميتة إلى معرفة عميقة واضحة روحية ذات سلطان على الروح والنفس والقلب والجوارح ، ذات تأثير في الأخلاق والاجتماع ، ذات سيطرة على الحياة وما يتصل بها ، آمنوا بالله الذي له الأسماء الحسنى والمثل الأعلى ، آمنوا برب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، الخالق الباري المصور ، العزيز الحكيم الغفور الودود الرؤوف الرحيم ، له الخلق والأمر ، بيده ملكوت كل شيء ، يجير ولا يجار عليه ، إلى آخر ما جاء في القرآن من وصفه ، بثبُ بالجنة ويعذب بالنار ، ويبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ، يعلم الخبء في السموات والأرض ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ، إلى آخر ما جاء في القرآن من قدرته وتصرفه وعلمه ، فانقلبت نفسياتهم بهذا الإيمان الواسع العميق الواضح انقلاباً عجيباً ، فإذا آمن أحد بالله وشهد أن لا إله إلا الله انقلبت حياته ظهراً لبطن ، تغلغل الإيمان في أحشائه وتسرب إلى جميع عروقه ومشاعره وجرى منه مجرى الروح والدم ، واقتلع جراثيم الجاهلية وجذورها وغمر العقل والقلب بفيضانه ، وجعل منه رجالاً غير الرجال ، وظهر منه من روائع الإيمان واليقين والصبر والشجاعة ومن خوارق الأفعال والأخلاق ما حير العقل والفلسفة وتاريخ الأخلاق ، ولا تزال موضع حيرة ودهشة منه إلى الأبد ، وعجز العلم عن تعليله بشيء غير الإيمان الكامل العميق .

وفى الضمير ورفاته :

وكان هذا الإيمان مدرسة خلقية وتربية نفسية تملئ على صاحبها الفضائل الخلقية من صرامة وإرادة وقوة نفس ومحاسبتها والإنصاف منها ، وكان أقوى وازع عرفه

تاريخ الأخلاق وعلم النفس عن الزلات الخلقية والسقطات البشرية ، حتى إذا جمحت السورة البهيمية في حين من الأحيان وسقط الإنسان سقطة ، وكان ذلك حيث لا تراقبه عين ولا تتناوله يد القانون تحول هذا الإيمان نفساً لواءة عنيفة ووخزاً لاذعاً للضمير وخيلاً مروعاً ، لا يرتاح معه صاحبه حتى يعترف بذنبه أمام القانون ويعرض نفسه للعقوبة الشديدة ويتحملها مطمئناً مرتاحاً تفادياً من مسخط الله وعقوبة الآخرة .

وقد حدثنا المؤرخون الثقات في ذلك بطرائف لم يحدث نظيرها إلا في التاريخ الإسلامي الديني . فمنها ما روى مسلم بن الحجاج القشيري صاحب الصحيح بسنده عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن ماعز بن مالك الأسلمي ، أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « يا رسول الله إني ظلمت نفسي وزنيت وإني أريد أن تطهرني » فرده ، فلما كان من الغد أتاه فقال : « يا رسول الله إني قد زنيت » فرده الثانية ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومه فقال : أتعلمون بعقله بأساً تنكرون منه شيئاً ؟ فقالوا : ما نعلمه إلا وفي العقل من صالحينا فيما نرى ، فأتاه الثالثة فأرسل إليهم أيضاً فسأل عنه فأخبروه أنه لا بأس به ولا بعقله ، فلما كانت الرابعة حفر له حفرة ثم أمر فرجم .

فال فجاءت الغامدية فقالت : « يا رسول الله إني قد زنيت فطهرني » وأنه ردها ، فلما كان الغد قالت : يا رسول الله لم تردني ؟ لعلك أن تردني كما رددت ماعزاً ، فوالله إني لحبلى . قال : إمّا لا فاذهي حتى تلدى . قال فلما ولدت أتنه بالصبي في خرقة قالت : هذا قد ولدته . قال : فاذهي فأرضعيه حتى تطعميه . فلما فطمته أتنه بالصبي في يده كسرة خبز ، فقالت : هذا يا نبي الله قد فطمته وقد أكل الطعام . فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها ، فاستقبلها خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها فنضح الدم على وجه خالد فسيها ، فسمع نبي الله

سبه إياها فقال : « مهلا يا خالد ، فوالذى نفسى بيده لقد تابيت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له » . ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت^(١) .

النبات أمام المطامع والشهوات :

وكان هذا الإيمان حارساً لأمانة الإنسان وعفافه وكرامته ، يملك نفسه النزوع أمام المطامع والشهوات الجارفة وفي الخلوة والوحدة حيث لا يراه أحد ، وفي سلطانه ونفوذه حيث لا يخاف أحداً ، وقد وقع في تاريخ الفتح الإسلامى من قضايا العفاف عند المغنم وأداء الأمانات إلى أهلها والإخلاص لله ما يعجز التاريخ البشرى عن نظائره . وما ذاك إلا نتيجة رسوخ الإيمان ومراقبة الله واستحضار علمه في كل مكان وزمان .

حدث الطبرى قال : لما هبط المسلمون المدائن وجمعوا الأقباض أقبل رجل بحق معه فدفعه إلى صاحب الأقباض ، فقال والذين معه ما رأينا مثل هذا قط ، ما يعدله ما عندنا ولا يقاربه . فقالوا : هل أخذت منه شيئاً ؟ فقال : أما والله لولا الله ما أتيتكم به . فعرفوا أن للرجل شأنًا فقالوا : من أنت ؟ فقال : لا والله لا أخبركم لتحمدوني ولا غيركم ليقرظوني ، ولكنى أحمد الله وأرضى بشوابه . فأتبعوه رجلاً حتى انتهى إلى أصحابه فسأل عنه فإذا هو عامر بن عبد قيس^(٢)

الزفة وكبر النفس :

وكان هذا الإيمان بالله رفع رأسهم عالياً وأفام صفحة عنقهم فلم تحن لغير الله . أبداً ، لا لملك جبار ولا لحبر من الأخبار ولا لرئيس دينى ولا دنيوى ، وملاً قلوبهم وغيونهم بكبرياء الله تعالى وعظمته ، فهانت فيها وجوه الخلق وزخارف الدنيا ومظاهر

(١) صحيح مسلم ، كتاب الحدود . (٢) تاريخ الطبرى ح ٤ ص ١٦

العظمة والفخخة ؛ فإذا نظروا إلى الملوك وحشمتهم وما هم فيه من ترف ونعيم وزينة وزخرف فكأنهم ينظرون إلى صور ودمى قد كسبت ملابس الإنسان .

عن أبي موسى قال : اتھينا إلى النجاشي وهو جالس في مجلسه وعمرو بن العاص عن يمينه وعمارة عن يساره والقسيسون جلوس سباطين وقد قال له عمرو وعمارة إھم لا یسجدون لك ، فلما اتھينا بدرنا من عنده من القسيسين والرهبان : اسجدوا للملك . فقال جعفر : لا نسجد إلا لله^(١) .

الاستهانة بالزخارف والمظاهر الجوفاء :

أرسل سعد قبل القادسية ربي بن عامر رسولا إلى رستم قائد الجيوش الفارسية وأميرهم فدخل عليه وقد زينوا مجلسه بالنمارق والزرابي الحرير وأظهر اليواقيت واللائي الثمينة العظيمة وعليه تاجه وغير ذلك من الأمتعة الثمينة ، وقد جلس على سرير من ذهب ، ودخل ربي بثياب صفيقة وترس وفرس قصيرة ولم يزل راكبها حتى داس بها على طرف البساط ، ثم نزل وربطها ببعض تلك الوسائد وأقبل وعليه سلاحه ودرعه وبيضته على رأسه ، فقالوا له ضع سلاحك ، فقال إني لم آتكم وإنما جئتكم حين دعوتموني فإن تركتموني هكذا وإلا رجعت ، فقال رستم : ائذنوا له . فأقبل يتوكأ على رمح فوق النمارق فخرق عاتمها . فقالوا له : ما جاء بكم ؟ فقال : الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام .

الشجاعة النادرة والاستهانة بالحياة :

ولقد بعث الإيمان بالآخرة في قلوب المسلمين شجاعة خارقة للعادة وحنينا غريباً إلى الجنة واستهانة نادرة بالحياة ، تمثلوا الآخرة وتجلت لهم الجنة بنعمائها كأنهم

(١) الدابة ح ٣ .

يرونها رأى عين فطاروا إليها طيران حمام الزاجل لا يلقى على شيء .
تقدم أنس بن النضر يوم أحد وانكشف المسلمون فاستقبله سعد بن معاذ
فقال : يا سعد بن معاذ ، الجنة ورب السكبة ، إني أجد ريحها من دون أحد ، قال
أنس : فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم
ووجدناه قد قتل ومثل به للمشركون ، فما عرفه أحد إلا أخته بيناته^(١)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر : قوموا إلى جنة عرضها السموات
والأرض ، فقال عمير بن الحمام الأنصاري : يا رسول الله جنة عرضها السموات
والأرض . قال : نعم ، قال بنح بنح ، قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
ما يملكك على قولك بنح بنح ، قال : لا والله يا رسول الله إلا رجاء أن أكون من
أهلها . قال : فإنك من أهلها . فأخرج تمرات من قرنه فجعل يأكل منهن ، ثم قال :
لئن أبا حيت حتى أكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة ، فرمى بما كان معه من
التمر ثم قاتلهم حتى قتل^(٢)

عن أبي بكر بن أبي موسى الأشعري قال : سمعت أبي رضي الله عنه وهو
بمحضرة العدو يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبواب الجنة تحت ظلال
السيوف ، فقام رجل رث الهيئة فقال يا أبا موسى أنت سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول هذا ؟ قال : نعم . فرجع إلى أصحابه فقال اقرأ عليكم السلام ، ثم كسر
جفن سيفه فألقاه ثم مشى بسيفه إلى العدو فضرب حتى قتل^(٣) .

وكان عمرو بن الجموح أعرج شديد العرج ، وكان له أربعة بنين شلب يغزون
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غزا ، فلما توجه إلى أحد أراد أن يتوجه معه
فقال له بنوه : إن الله قد جعل لك رخصة فلو قعدت ونحن نكفيك وقد وضع الله
عنك الجهاد ، فأتى عمرو بن الجموح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله

(١) متفق عليه . (٢) (٣، ٢) رواه مسلم .

(١) متفق عليه .

إن بنى هؤلاء يمنعوتى أن أخرج معك ووالله إني لأرجو أن أستشهد فأطأ بعرجتى هذه فى الجنة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما أنت فقد وضع الله عنك الجهاد ، وقال لبنيه : وما عليكم أن تدعوه لعل الله عز وجل أن يرزقه الشهادة ، فخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل يوم أحد شهيداً^(١) .

قال شداد بن الهاد : جاء رجل من الأعراب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه فقال أهاجر معك ، فأوصى به بعض أصحابه ، فلما كانت غزوة خيبر غم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فقسمه ، وقسم للأعرابي فأعطى أصحابه ما قسم له وكان يرعى ظهريهم ، فلما جاء دفعوه إليه فقال ما هذا ؟ قالوا قسم قسمه لك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذه فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما هذا يا رسول الله ؟ قال قسم قسمته لك ، قال : ما على هذا اتبعتك ، ولكن اتبعتك على أن أرمى ها هنا — وأشار إلى حلقه — بسهم فأموت فأدخل الجنة ، فقال إن تصدق الله ليصدقك ، ثم نهضوا إلى قتال العدو فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقتول فقال أهو هو ؟ قالوا : نعم ، قال صدق الله فصدقه^(٢) .

من الأمانة إلى العبودية :

وكانوا قبل هذا الإيمان فى فوضى من الأفعال والأخلاق والسلوك والأخذ والترك والسياسة والاجتماع ، لا يخضعون لسلطان ولا يقرون بنظام ولا ينخرطون فى سلك ، يسرون على الأهواء ويركبون العمياء ويخبطون خبط عشواء ، فأصبحوا الآن فى حظيرة الإيمان والعبودية لا يخرجون منها ، واعترفوا لله بالملك والسلطان والأمر والنهى ولأنفسهم بالرعوية والعبودية والطاعة المطلقة وأعطوا من أنفسهم المقادة واستسلموا للحكم الإلهى استسلاماً كاملاً ووضعوا أوزارهم ، وتنازلوا عن أهوائهم وأنانياتهم وأصبحوا عبيداً لا يملكون مالا ولا نفساً ولا تصرفاً فى الحياة

إلا ما يرضاه الله ويسمح به ، لا يحاربون ولا يصلحون إلا بإذن الله ولا يرضون ولا يسخطون ولا يعطون ولا يمتنعون ولا يصلون ولا يقطعون إلا بإذنه ووفق أمره .
ولما كان القوم يحسنون اللغة التي نزل بها القرآن وتكلم بها الرسول صلى الله عليه وسلم وعرفوا الجاهلية ونشأوا عليها ، عرفوا معنى الإسلام معرفة صحيحة وعرفوا أنه خروج من حياة إلى حياة ، ومن مملكة إلى مملكة ومن حكم إلى حكم ، أو من فوضوية إلى سلطة ، أو من حرب إلى استسلام وخضوع ، ومن الأنانية إلى العبودية ، وإذا دخلوا في الإسلام فلا افتيات في الرأي ولا نزاع مع القانون الإلهي ولا خيرة بعد الأمر ولا مشاقة للرسول ولا تحاكم إلى غير الله ولا إصدار عن الرأي .
ولا تمسك بتقاليد وعادات ولا ائثار بالنفس ، فكانوا إذا أسلموا انتقلوا من الحياة الجاهلية بخصائصها وعاداتها وتقاليدها إلى الإسلام بخصائصه وعاداته وأوضاعه ، وكان هذا الانقلاب العظيم يحدث على أثر قبول الإسلام من غير تأن .

هم فضالة بن عمير بن الملوح أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يطوف بالبيت ، فلما دنا منه ، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضالة ؟ قال نعم فضالة يا رسول الله ! قال : ماذا كنت تحدث به نفسك ؟ قال : لا شيء كنت أذكر الله . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : استغفر الله ، ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه ، وكان فضالة يقول : والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما خلق الله شيئاً أحب إليّ منه ، قال فضالة : فرجعت إلى أهلى فمررت بامرأة كنت أتحدث إليها ، فقالت : هلم إلى الحديث ، فقلت يا بى الله عليك والإسلام^(١) .

المحکمات والبیّنات فی الأولیّات :

وقد كان الأنبياء عليهم السلام أخبروا الناس عن ذات الله وصفاته وأفعاله ، وعن بداية هذا العالم ومصيره ، وما يهجم عليه الإنسان بعد موته ، وأتاهم علم ذلك

(١) زاد المعاد ج ٢ ص ٣٣٢ .

كله بواسطتهم غفواً بدون تعب ، وكفهم مؤونة البحث والفحص في علوم ليس
عندهم مباحيها ولا مقدماتها التي يبنون عليها بحثهم ليتوصلوا إلى مجهول ، لأنهم هذه
العلوم وراء الحس والطبيعة ، لا تعمل فيها حواسهم ، ولا يؤدي إليها نظرهم ،
وليست عندهم معلوماتها الأولية .

لكن الناس لم يشكروا هذه النعمة وأعادوا الأمر جنثاً ، وبدأوا البحث
أنفكاً ، وبدأوا رحلتهم في مناطق مجهولة لا يجدون فيها مرشداً ولا خريّتها ، وكانوا
في ذلك أكثر ضلالاً ، وأشدّ تعباً وأعظم اشتغلاً بالفضول من رائد لم يقتنع بما
أدى إليه العلم الإنساني في الجغرافية ، وما حُدّد وضبط في الخرائط على تعاقب
الأجيال ، فحاول أن يقيس لارتفاع الجبال ، وعمق البحار من جديد ، ويختبر
الصعاري والمسافات والحدود بنفسه على قصر عمره ، وضعف قوته ، وفقدان آتته ،
فلم يلبث أن انقطعت به مطيته ، وخاتته عزيمته ، فرجع بمذكّرات وإشارات مختلة ،
وكذلك الذين خاضوا في الإلهيات من غير بصيرة ، وعلى غير هدى ، جلدوا في
هذا العلم بآراء فجّة ، ومعلومات ناقصة ، وخواطر سائحة ، ونظريات مستعجلة ،
فضلّوا وأضلّوا .

وكذلك منحهم الأنبياء عليهم السلام مبادئ ثابتة ومحكمات هي أساس
المدنية الفاضلة ، والحياة السعيدة في كل زمان ومكان ، فحرموها على تعاقب
الأعصار ، فبنوا مدنيّتهم على شفا جرف هار ، وأساس منهار ، وعلى قياس
واختبار ، فزاع أساس المدنية وتداعى بناؤها ، وخر عليهم السقف من فوقهم .

وكان الصحابة رضي الله عنهم سعداء موقنين جداً ، إذ عولوا في ذلك كله
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكفّوا المشوّنة ، وسعدوا بالثمرة ، ووفروا
ذكاءهم وقوتهم وجهادهم في غير جهاد ، ووفروا عليهم أوقاتهم فصرفوها فيما يعينهم
من الدين والدنيا ، وتمسكوا بالعروة الوثقى ، وأخذوا في الدين بلَبِّ الباب .

الفصل الثالث

المجتمع الإسلامي

بإفـة زهر :

إن هذا الإيمان بالله والرسول واليوم الآخر والإسلام لله ولدينه أفام عوج الحياة ورد كل فرد في المجتمع البشري إلى موضعه ، لا يقصر عنه ولا يتعداه ، وأصبحت الهيئة البشرية باقة زهر لا شك فيها ؛ أصبح الناس أسرة واحدة أبوهم آدم ، وآدم من تراب ، لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي إلا بالتقوى ، يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « كلكم بنو آدم ، وآدم خلق من تراب ، وليتهين قوم يفخرون بأبائهم أو ليكونن أهون على الله تعالى من الجعلان »^(١) ، ويسمعه الناس يقول : « يا أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية وتعظمها بأبائها ، فالناس رجـلان : رجل برّ تقى كريم على الله تعالى ، ورجل فاجر شقى هين على الله تعالى »^(٢) ، ويقول : « إن أنسابكم هذه ليست لمنسبة على أحد ، كلكم بنو آدم ، طَفّ الصاع لم يمنعوه ، ليس لأحد على أحد فضل إلا بدين وتقوى »^(٣) ، وعن أبي ذر رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « انظر فإنك لست بخير من أحد ولا أسود ، إلا أن تفضله بتقوى الله » ، ويسمعه الناس يقول فيما يناجي به ربه في آخر الليل : « وأنا شهيد أن العباد كلهم إخوة »^(٤) .

(١) تفسير ابن كبير ، سورة الحجرات . (٢) رواه ابن أبي حاتم .

(٣) رواه الإمام احمد .

(٤) رواه أبو داؤد .

ليس منا من دعا الى عصبية :

واقتمع صلى الله عليه وسلم جذور الجاهلية وجراثيمها ، وحسم مادتها ، وسد كل نافذة من نوافذها ، فقال : « ليس منا من دعا الى عصبية وليس منا من قاتل على عصبية ، وليس منا من مات على عصبية »^(١) ، وعن جابر بن عبد الله قال : كنا في غزاة فكسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، فقال الأنصارى : يا للأنصار . فقال المهاجرى : يا للمهاجرين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : دعوها فإنها منتنة »^(٢) . وحرم حمية الجاهلية ، وقيد ذلك التناصر الذى جرت الجاهلية العربية على إطلاقه ، فكان من الأمثال السائرة وشرائع الجاهلية الثابتة : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من نصر قومه على غير الحق ، فهو كالبعير الذى ردى فهو ينزع بذنبه »^(٣) ، وتغيرت بذلك نفسية العربى وعقليته حتى أصبح ذوق المسلم العربى لا يسيغ ذلك المثل العربى السائر فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم مرة : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » لم يملك نفسه ، فقال : يا رسول الله هذا نصرته مظلوماً فكيف أنصره ظالماً ؟ ، قال صلى الله عليه وسلم : تمنعه من الظلم فذاك نصرته إياه^(٤) .

كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته :

وأصبحت الطبقات والأجناس فى المجتمع الإسلامى متعاونة متعايدة لا يبنى بعضها على بعض ، فالرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم ، والنساء صاحبات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله ، هن مثل الذى عليهن بالمعروف ، وأصبح كل واحد فى المجتمع راعياً ومسئولاً عن رعيته ،

(١) رواه أبو داود .

(٢) رواه البخارى .

(٣) تفسير ابن كثير .

(٤) حديث متفق عليه .

الإمام راع ومستول عن عريته ، والرجل راع في أهل ومستول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ومستولة عن رعيته ، والخدام راع في مال سيده ومستول عن رعيته^(١) ، وهكذا كان المجتمع الإسلامي مجتمعاً رشيداً عاقلاً مستولاً عن أعماله .

رو طاعة المخلوق في معصية الخالق :

وأصبح المسلمون أعواناً على الحق ، أمرهم شورى بينهم ، يطيعون الخليفة ما أطاع الله فيهم ، فإن عصى فلا طاعة له عليهم ، وأصبح شعار الحكم « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق^(٢) » وأصبحت الأموال والخزائن التي كانت طعمة للملوك والأمراء ودولة بين الأغنياء مال الله الذي لا ينفق إلا في وجهه ولا يخرج إلا في حقه ، وأصبح المسلمون مستخلفين فيه ، والخليفة كولي اليتيم إن استغنى استغنى وإن افتقر أكل بالمعروف ، وأصبحت الأرض التي اغتصبها الملوك والأمراء يفسحونها لمن يشاءون ويضيّقونها على من يشاءون ؛ ويقطعها بعضهم بعضاً كما يقطع الثوب ، أصبحت أرض الله التي من ظلم قيدَ شبر منها طوقه من سبع أرضين^(١) .

هلول الرسول محل الروح والنفس من المجتمع :

وكان المجتمع البشري قد فقد نشاطه وأريحيته في الحياة وفي كل ما يأتي ويندر ، وكان مجتمعاً مرهقاً مخنوقاً ، فكان مدفوعاً إلى ساحة الحرب من غير أن ينشط أو يتحمس لأغراض أولى الأمر ، وكان مدفوعاً إلى الصلح ولم يقض من الحرب وطراً ولم يشف نفسه ، وكان الرجال في هذا المجتمع يُرغمون على التضحية والإيثار ومكابدة المتاعب ومعاناة الأمور الشاقة من غير هوى ومن غير وجدان ومن غير عاطفة ، لا يحبون القادة ولا يحبهم القادة فكانوا مرغمين على أن يطيعوا من لا يحبونه

(٢) متفق عليه .

(١) حديث متفق عليه .

ويفدوا بأرواحهم وأموالهم من ييغضونه ، فانطلقت جمة القلوب وبردت العواطف ونشأ الناس على النفاق والرياء والختل ، ونشأت النفوس على الذل وتحمل الضيم والصغار .

كانت العاطفة القوية — التي يرجع إليها الفضل في غالب عجائب الإنسانية ومعظم الآثار الخالدة في التاريخ ، تلك التي يسميها الناس « الحب » — تائهة ضائعة لم يظهر منذ قرون من يشغلها ويستثمرها ، فضاعت في ألوان الجمال الزاهية والمظاهر الخلابية القانية مما تغنى به الشعراء قديما وحديثا .

في هذا المجتمع الحائر المظلوم قام محمد صلى الله وسلم فحل عقاله وفك إيساره ثم حل منه محل الروح والنفس وشغل منه مكان القلب والعين ، وهو البشر الذي جمع الله له أسمى الصفات الجمال والكمال وأبلغ معاني الحسن والإحسان ، من رآه بديهته هابه ومن خالطه معرفة أحبه ، يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله ، فاندفع إليه الحب الصادق كما يندفع الماء إلى الخدور ، وانجذبت إليه النفوس والقلوب أنجذاب الحديد إلى المغناطيس ، كأنما كان من القلوب والأرواخ على ميعاد ، وأحبه رجال أمته وأطاعوه حبا وطاعة لم يُسمع بمثلهما في تاريخ العشاق والتقيمين ووقع من خوارق الحب والاضمحلال والتفاني في سبيل طاعته وإيثاره على النفس والأهل والمال والولد ما لم يحدث قبله ولن يحدث بعده .

نوار الحب والتفاني :

وُطئ أبو بكر بن أبي قحافة في مكة يوما بعد ما أسلم ، وضرب ضربا شديدا ودنا منه عتبة بن ربيعة فجعل يضربه بنعلين مخصوفين ويحرفهما لوجهه ونزا على بطن أبي بكر حتى ما يعرف وجهه من أنفه ، وحملت بنو تيم أبا بكر في ثوب حتى أدخلوه منزله ولا يشكون في موته ، فتكلم آخر النهار فقال : ما فعل رسول الله

صلى الله عليه وسلم ؟ فسوا منه بالسّتهم وعذّلوهم ثم قاموا وقالوا لأمه أم الخير انظري
أن تطعميه شيئاً أو تسقيه إياه ، فلما خلت به ألحت عليه وجعل يقول : ما فعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : والله ما لي علم بصاحبك . فقال : اذهبي إلى
أم جميل بنت الخطاب فاسأليها عنه ، فخرجت حتى جاءت أم جميل فقالت إن
أبا بكر يسألك عن محمد بن عبد الله . قالت ما أعرف أبا بكر ولا محمد بن عبد الله
وإن كنت تحبين أن أذهب معك إلى ابنك ذهبت ، قالت : نعم ، فمضت معها
حتى وجدت أبا بكر صريعاً دافعاً ، فدنت أم جميل وأعلنت بالصياح وقالت :
والله إن قوماً نالوا هذا منك لأهل فسق وكفر وإني لأرجو أن ينتقم الله لك
منهم . قال : فما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : هذه أمك تسمع !
قال : فلا شيء عليك منها . قالت سالم صالح ! قال : أين هو ؟ قالت : في دار
ابن الأرقم ، قال : فإن لله على أن لا أذوق طعاماً ولا أشرب شراباً أو آتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمهلتا حتى إذا هدأت الرجل وسكن الناس
خرجتا به يتكئ عليهما حتى أدخلتاها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) .
وخرجت امرأة من الأنصار قتل أبوها وأخوها وزوجها يوم أحد مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا
خيراً هو بحمد الله كما تحبين ! قالت : أرنيه حتى أنظر إليه ، فلما رآته قالت : كل
مصيبة بعدك جلل ^(٢) .

ورفعوا خيياً رضى الله عنه على الخشبة ونادوه ينادونه : آحب أن محمدا مكانك ؟
قال : لا والله العظيم ما أحب أن يفديني بشوكة يشاكها في قدمه . فضحكوا منه ^(٣)

(١) البداية والنهاية ج ٣ ص ٣٠ .

(٢) رواه ابن اسحاق لإمام الغازي ورواه البيهقي مرسل .

(٣) البداية والنهاية ج ٤ ص ٦٣ .

وقال زيد بن ثابت بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أطلب سعد بن الربيع فقال لي إن رأيته فأقرئه مني السلام وقل له يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تجددك؟ قال فجعلت أطوف بين القتلى فأتيته وهو بأخر رمق وفيه سبعون ضربة ما بين طعنة رمح وضربة بالسيف ورمية بسهم، فقلت يا سعد إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليك السلام ويقول لك أخبرني كيف تجددك، فقال وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام، قل له يا رسول الله أجد ريح الجنة وقل لقومي الأنصار لا عذر لكم عند الله إن خالص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيكم عين تطرف، وفاضت نفسه من وقته^(١).

وترس أبو دجانة يوم أحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهره والنبل يقع فيه وهو لا يتحرك^(٢). ومصر مالك الخلدري جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنقاه قال له : مجه . قال : والله ما أحجه أبداً^(٣).

وقدم أبو سفيان المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه، فقال يا بنية ما أدرى أرغبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني . قالت : بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت رجل مشرك نجس^(٤).

وقال عمرو بن مسعود التقى لأصحابه بعد ما رجع من الحديبية أي قوم والله لقد وفدت على الملوك على كسرى وقيصر والنجاشي، والله ما رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد ومحمد، والله إن تنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا تواضعوا يفتتلون

(١) زاد المعاد ج ٢ ص ١٣٤ . (٢) أيضاً ١٣٠ .

(٣) أيضاً ص ١٣٦ .

(٤) سيرة ابن هشام ذكر الأسباب الموجبة للمسير إلى مكة .

على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون إليه النظر تعظيماً له^(١).

مجموع أخبار الرقياد والطاعة :

ولم يزل الاتقياد والطاعة من جنود «الحب» المتطوعة ، فلما أحبه القوم بكل قلوبهم أطاعوه بكل قوتهم ؛ يمثل ذلك خير تمثيل ما قال سعد بن معاذ عن نفسه وعن الأنصار قبل بدر « إني أقول عن الأنصار وأجيب عنهم فاطعن حيث شئت وصل جبل من شئت واقطع جبل من شئت وخذ من أموالنا ما شئت وأعطنا ما شئت وما أخذت منا كان أحب إلينا مما تركت وما أمرت فيه من أمر فأمرنا تبع لأمرك ، فوالله لئن مرت حتى تبلغ البرك من غمدان لنسيرن معك ، والله لئن استعرضت بنا هذا البحر خضناه معك »^(٢).

وكان من شدة طاعتهم له صلى الله عليه أنه صلى الله عليه وسلم نهى أهل المدينة عن كلام الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك ، فما كان من الناس إلا أن أطاعوه وأصبحت المدينة لهؤلاء كأنها مدينة الأموات ليس بها داع ولا مجيب . يقول كعب : ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس أو قال تغيروا لنا حتى تنكرت لى نفس الأرض فما هى بالأرض التى أعرف ، إلى أن قال حتى إذا طال على من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبى قتادة وهو ابن عمى وأحب الناس إلىّ فسلمت عليه فوالله ما ردّ علىّ السلام فقلت له يا أبا قتادة أنشدك بالله هل تعلمنى أحب الله ورسوله فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال الله ورسوله أعلم ، ففاضت عيني وتوليت حتى تسورت الجدار^(٣).

(١) زاد المعاد ج ٣ ص ١٢٥ . (٢) أنصاف ص ١٣٠ .

(٣) متفق عليه .

وكان من طاعته أيضاً وهو في موضع عتاب وجفوة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيه ويقول له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك ، فقال أطلقها أم ماذا أفعل ؟ فقال لا بل اعتزلها فلا تقربنها فقال لامراته الحق بأهلك فكوني عندهم حتى يقضى الله من هذا الأمر^(١) .

وكان من حبه للرسول صلى الله عليه وسلم وإيثاره على كل أحد في الدنيا أن ملك غسان يخطب وده ويستلحقه بنفسه وتلك محنة عظيمة في حال الجفوة والعتاب ، ولكنه يرفض ذلك قال : « بينما أنا أمشي في سوق المدينة إذا نبطى من نبط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدلني على كعب بن مالك فطلق الناس يشيرون له إلى حتى جاءني فدفع إلى كتابا من ملك غسان وكنت كاتباً فقرأته فإذا فيه : أما بعد فإنه قد بلغنا أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة فالحق بنا نواسك . فقلت حين قرأتها وهذه أيضاً من البلاء فتيمنت بها التنور فسجرتها »^(٢) .

ومن غرائب الطاعة وسرعة الاقياد ما حدث عند نزول النهي عن الخمر في مجلس شرب ، فعن أبي بريدة عن أبيه قال : بينما نحن قعود على شراب لنا ونحن نشرب الخمر حلة إذ قمت حتى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأسلم عليه وقد نزل تحريم الخمر : يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان — إلى قوله فهل أنتم منتهون . فجئت إلى أصحابي فقرأتها عليهم إلى قوله فهل أنتم منتهون . قال وبعض القوم شربته في يده شرب بعضاً وبقي بعض في الإناء ، فقال بالإناء تحت شفته العليا كما يفعل الحجام ثم صبوا ما في باطيتهم فقالوا : اتهمينا ربنا . اتهمينا ربنا^(٣) .

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

(٣) رواه ابن جرير بسنده في المسير عند قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر)

الآية تفسير الطبري ج ٧ .

ومن غرائب الطاعة للرسول وإيثاره على النفس والأهل والعشيرة ما روى عن عبد الله بن عبد الله بن أبي . روى ابن جرير بسنده عن ابن زيد قال : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عبد الله بن أبي قال ألا ترى ما يقول أبوك ؟ قال ما يقول أبي بأبي أنت وأمي ؟ قال : يقول لئن رجعتا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فقال قد صدق والله يا رسول الله أنت والله الأعز وهو الأذل ، أما والله لقد قدمت للديعة يا رسول الله وإن أهل يثرب ليعلمون ما بها أحد أبر مني ، ولئن كان يرضى الله ورسوله أن آتيهما برأسه لأتيتهما به . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ! فلما قدموا المدينة قام عبد الله بن عبد الله بن أبي على بلبها بالسيف لأبيه ثم قال : أنت القاتل لئن رجعتا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ؟ أما والله لتعرفن العزة لك أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لا يأويك ظله ولا تأويه أبداً إلا يأذن من الله ورسوله . فقال : يا للخزرج ، ابني يمنعني بيتي ، يا للخزرج ابني يمنعني بيتي . فقال والله لا يأويه أبداً إلا يأذن منه . فاجتمع إليه رجال فكلموه فقال والله لا يدخله إلا يأذن من الله ورسوله . فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال : اذهبوا إليه فقولوا له خله ومسكنه . فأتوه فقال : أما إذا جاء أمر النبي صلى الله عليه وسلم فنعم ^(١) .

الفصل الرابع

كيف حول الرسول خامات الجاهلية إلى عجائب الإنسانية

بهذا الإيمان الواسع العميق والتعليم النبوي المتقن وبهذه التربية الحكيمة الدقيقة وبشخصيته القوية الفذة وبفضل هذا الكتاب السماوي المعجز الذي لا تنقضي عجائبه ولا تخلق جدته بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإنسانية المحتضرة حياة جديدة ، عمد إلى الذخائر البشرية وهي أكداس من المواد الخام لا يعرف أحد غنائها ، ولا يعرف محلها وقد أضاعتها الجاهلية والكفر والإخلاق إلى الأرض فأوجد فيها بإذن الله الإيمان والعقيدة وبعث فيها الروح الجديدة وأثار من دقائقها وأشعل مواهبها ، ثم وضع كل واحد في محله فكأنما خلق له ، وكأنما كان المكان شاغرا لم يزل ينتظره ويتطلع إليه ، وكأنما كان جمادا فتحول جسما ناميا وإنسانا متصرفا ، وكأنما كان ميتا لا يتحرك فعاد حيا يملئ على العالم إرادته ، وكأنما كان أعمى لا يبصر الطريق ، فأصبح قائدا بصيرا يقود الأمم « أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها » .

عمد إلى الأمة العربية الضائعة وإلى أناس من غيرها فما لبث العالم أن رأى منهم نوابغ كانوا من عجائب الدهر وسوانح التاريخ ، فأصبح عمر الذي كان يعي الإبل لأبيه الخطاب وينهره ، وكان من أوساط قريش جلادة وصرامة ، ولا يتبوأ منها المكانة العليا ، ولا يحسب له أقرانه حسابا كبيرا ، إذا به يفجأ العالم بعقريته وعصاميته ، ويدحر كسرى وقيصر عن عروشهما ويؤسس دولة إسلامية تجمع

بين ممتلكاتهما وتفوقهما في الإدارة وحسن النظام فضلاً عن الورع والتقوى والعدل الذي لا يزال فيه المثل السائر . وهذا ابن الوليد كان أحد فرسان قريش الشبان انحصرت كفاءته الحربية في نطاق محلي ضيق يستعين به رؤساء قريش في المعارك القبلية فينال ثقتهم وثناءهم ، ولم يحرز الشهرة الفاتحة في نواحي الجزيرة إذا به يلمع سيفاً إلهياً لا يقوم له شيء إلا حصده وينزل كصاعقة على الروم ويترك ذكراً خالداً في التاريخ . وهذا أبو عبيدة كان موصوفاً بالصلاح والأمانة والرفق ويقود سرايا المسلمين إذا به يتولى القيادة العظمى للمسلمين ويطرد هرقل من ربوع الشام ومروجها الخضراء ، ويلقى عليها نظرة الوداع ويقول : سلام على سورية سلاماً لا لقاء بعده . وهذا عمرو بن العاص كان يُعد من عقلاء قريش وترسله في سفارتها إلى الحبشة تسترد المهاجرين المسلمين فيرجع خائباً إذا به يفتح مصر وتصير له صولة عظيمة . وهذا سعد بن أبي وقاص لم نسمع به في التاريخ العربي قبل الإسلام كقائد جيش ورئيس كتيبة إذا به يتقلد مفاتيح المدائن وينيط باسمه فتح العراق وإيران ، وهذا سلمان الفارسي كان ابن موبدان في إحدى قرى فارس لم يزل ينتقل من رق إلى رق ومن قسوة إلى قسوة إذا به يطلع على أمته كحاكم لعاصمة الإمبراطورية الفارسية التي كان بالأمس أحد رعاياها ، وأعجب من ذلك أن هذه الوظيفة لا تغير من زهادته وتقشفه فيراه الناس يسكن في كوخ ويحمل على رأسه الأثقال . وهذا بلال الحبشي يبلغ من فضله وصلاحه مبلغاً يلقيه فيه أمير المؤمنين عمر بالسيد ، وهذا سالم مولى أبي حذيفة يرى فيه عمر موضعاً للخلافة يقول : لو كان حياً لاستخلفته ، وهذا زيد بن حارثة يقود جيش المسلمين إلى مؤتة وفيه مثل جعفر بن أبي طالب وخالد بن الوليد ، ويقود ابنه أسامة جيشاً فيه مثل أبي بكر وعمر ، وهذا أبو ذر والمقداد وأبو البرداء وعمار

ابن يلمر ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب تهب عليهم نفقة من نفحات الإسلام فيصبحون من الزهاد للمدودين والطماء الراسخين . وهذا علي بن أبي طالب وعائشة وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت وعبد الله بن عباس قد أصبحوا في أحضان النبي للأمة صلى الله عليه وسلم من علماء العالم للذين يتفجر العلم من جوانبهم وتنطق الحكمة على لسانهم ، أبر الناس قلوبا وأعظمهم علما وأقلهم تكلفا ، يتكلمون فينصت الزمان ويخطبون فيسجل قلم التاريخ .

كتلة بشرية مبرزة :

ثم لا يلبث العلم المتملق أن يرى من هذه المواد الخلم المبعثرة التي استهانت بقيمتها الأمم المعاصرة وسخرت منها البلاد المجاورة ، لا يلبث أن يرى منها كتلة لم يشاهد التاريخ البشري أحسن منها اتزاناً ، كأنها حلقة مفرغة لا يعرف طرفها أو كالمطر لا يُدرى أوله خير أم آخره ، كتلة فيها السكاية التامة في كل ناحية من نواحي الحياة الإنسانية ، كتلة هي في غنى عن العالم ، وليس العالم في غنى عنها ، وضعت مدنيته وأمسست حكومتها وليس لها عهد بها ، فلم تضطر إلى أن تستعير رجلا من أمة أو تستعين في إدارتها بحكومة ، أمسست حكومة تمد وواقها على رقعة متسعة من فارتين عظيمتين ، وملأت كل ثغر وسدت كل عوز برجل يجمع بين السكاية والديانة والقوة والأمانة ، تأسست هذه الحكومة المتشعبة الأطراف فأنجبتها هذه الأمة الوليدة التي لم يمض عليها إلا بعض العقود — كله جهاد ودفاع ومقاومة وكفاح برجل من الرجال الأكفاء ، فكان منها الأمير العادل والحاازن الأمين والقاضي المقسط ، والقائد العابد والوالي المتورع والجندي الملتقى ، وكانت بفضل التربية الدينية التي لا تزال مستمرة وبفضل الدعوة الإسلامية

التي لا تزال سائرة ، مادة لا تنقطع ومعيناً لا ينضب ، لا تزال تسند الحكومة
برجال يرجحون جانب الهداية على الجباية ، ولا يزالون يجمعون بين الصلاح
والكفاية ، وهنا ظهرت المدنية الإسلامية بمظهرها الصحيح وتجلت الحياة الدينية
بخصائصها التي لم تتوفر لعهد من عهود التاريخ البشري .

لقد وضع محمد صلى الله عليه وسلم مفتاح النبوة على قفل الطبيعة البشرية فانفتح
على ما فيها من كنوز وعجائب وقوى ومواهب ، أصاب الجاهلية في مقتلها وصميمها ،
فأصبى رميته ، وأرغم العالم العنيد بحول الله على أن ينحون نحواً جديداً يفتح عهداً
سعيداً ، ذلك هو العهد الإسلامي الذي لا يزال غرة في جبين التاريخ .

الباب الثالث

العصر الإسلامي

الفصل الأول

عهد القيادة الإلهية

الرؤى المسلمون ونفسا نصبرهم :

ظهر المسلمون وتزعموا العالم وعزلوا الأمم المزيفة من زعامة الإنسانية التي استغلتها وأساءت عملها ، وساروا بالإنسانية سيرا حثيثا متزنا عادلا ، وقد توفرت فيهم الصفات التي تؤهلهم لقيادة الأمم وتضمن سعادتها وفلاحها في ظلهم وتحت قيادتهم .

أولاً : أنهم أصحاب كتاب منزل وشريعة إلهية ، فلا يفتنون ولا يشترعون من عند أنفسهم ، لأن ذلك منبع الجهل والخطأ والظلم ، ولا يخبطون في سلوكهم وسياستهم ومعاملتهم للناس خبط عشواء ، قد جعل الله لهم نورا يمشون به في الناس ، وجعل لهم شريعة يحكمون بها بين الناس (أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) وقد قال الله تعالى : « يا أيها الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا . اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

ثانيا : أنهم لم يتولوا الحكم والقيادة بغير تربية خلقية وتركيزية نفس ، بخلاف غالب الأمم والأفراد ورجال الحكومة في الماضي والحاضر ، بل مكثوا زمنا طويلا

تحت تربية محمد صلى الله عليه وسلم وإشرافه الدقيق ، يزيهم ويؤدبهم ويأخذهم بالزهد والورع والعفاف والأمانة والإيثار على النفس وخشية الله وعدم الاستشراف للإمارة والحرص عليها . يقول « إنا والله لا نولى هذا العمل أحدا سألناه ، أو أحدا حرص عليه ^(١) » ولا يزال يقرع سمعهم « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين » فكانوا لا يتهافون على الوظائف والمناصب تهافت القراش على الضوء ، بل كانوا يتدافعون في قبولها ويتحرجون من نقلها ، فضلا عن أن يرشحوا أنفسهم للإمارة ويذكوا أنفسهم وينشروا دعاية لها وينفقوا الأموال سعيا وراءها ؛ فإذا تولوا شيئا من أمور الناس لم يعدوه مغنا أو طعمة أو ثمنا لما أنفقوا من مال أو جهد ، بل عدوه أمانة في عنقهم وامتحانا من الله ، ويعلمون أنهم موقوفون عند ربهم ومستولون عن الدقيق والجليل ، وتذكروا دائما قول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ » وقوله : « هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ حُلِيفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا أَنَا كُمْ » .

ثالثا : أنهم لم يكونوا خدمة جنس ، ورُسُلَ شعب أو وطن ، يسعون لرفاهيته ومصلحته وحده ، ويؤمنون بفضله وشرفه على جميع الشعوب والأوطان ، لم يخلقوا إلا ليكونوا حكاما ، ولم تخلق إلا لتكون حكومة لهم ، ولم يخرجوا ليؤسسوا إمبراطورية عربية ينعمون ويرنعون في ظلها ، ويشمخون ويتكبرون تحت حمايتها ويخرجون الناس من حكم الروم والفرس إلى حكم العرب وإلى حكمهم أنفسهم . إنما فاموا ليخرجوا الناس من عبادة العباد جميعا إلى عبادة الله وحده ، كما قال ربي بن عامر رسول المسلمين في مجلس يزدجرد « الله ابتعثنا لنخرج الناس من .

عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام^(١) . فالأُم عندهم سواء ، والناس عندهم سواء ، الناس كلهم من آدم ، وآدم من تراب ، لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي إلا بالتقوى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ »^(٢) .

وقد قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص عامل مصر — وقد ضرب ابنه مصرياً ، وافتخر بأبائه قائلاً خذها من ابن الأكرمين ، فاقتص منه عمر — متى استعبدتم الناس ، وقد ولدتهم أحراراً أمهاتهم^(٣) . فلم ييخل هؤلاء بما عندهم من دين وعلم وتهذيب على أحد ، ولم يراعوا في الحكم والإمارة والفضل نسباً ولوناً ووطناً ، بل كانوا سحابة انتظمت البلاد وعمت العباد ، وغواذى مزنة أثنى عليها السهل والوعر ، وانتفعت بها البلاد والعباد على قدر قبولها وصلاحها^(٤) .

في ظل هؤلاء وتحت حكمهم استطاعت الأمم والشعوب — حتى المضطهدة منها في القديم — أن تنال نصيبها من الدين والعلم والتهذيب والحكومة . وأن تساهم العرب في بناء العالم الجديد ، بل إن كثيراً من أفرادها فاقوا العرب في بعض الفضائل ، وكان منهم أئمة هم تيجان مفارق العرب وسادة المسلمين من الأئمة

(١) البداية والنهاية لابن كثير.

(٢) من خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع .

(٣) القصة بتمامها في تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي .

(٤) عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها قية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به . رواه البخاري في الجامع الصحيح ، كتاب العلم .

والفقهاء والمحدثين ، حتى قال ابن خلدون : « من الغريب الواقع أن حملة العلم في الملة الإسلامية أكثرهم العجم ، لا من العلوم الشرعية ولا من العلوم العقلية ^(١) إلا في القليل النادر ، وإن كان منهم العربي في نسبه ، فهو عجمي في لغته ، ومرباه ومشيخته ، مع أن الملة عربية ، وصاحب شريعته عربي ^(٢) ، ونبع من هذه الأمم في عصور الإسلام قادة وملوك ووزراء وفضلاء هم نجوم الأرض ونُجباء الإنسانية ، وحسنات العالم ، فضيلة ومروءة وعبقريّة ودينًا وعملاً لا يحصيهم إلا الله » .

رابعاً : إن الإنسان جسم وروح ، وهو ذو قلب وعقل وعواطف وجوارح ، لا يسعد ولا يفلح ولا يرقى رقياً متزناً عادلاً حتى تنمو فيه هذه القوى كلها نمواً متناسباً لا ثَقاً بها ، ويتغذى غذاءً صالحاً ، ولا يمكن أن توجد المدنية الصالحة البتة إلا إذا ساد وسط ديني خلق عقل جسد يمكن فيه للإنسان بسهولة أن يبلغ كماله الإنساني ، وقد أثبتت التجربة أنه لا يكون ذلك إلا إذا كانت قيادة الحياة وإدارة دفة المدنية بيد الذين يؤمنون بالروح والمادة ، ويكونون أمثلة كاملة في الحياة الدينية والخلقية وأصحاب عقول سليمة راجحة ، وعلوم صحيحة نافعة ؛ فإذا كان فيهم نقص في عقيدتهم ، أو في تربيتهم عاد ذلك النقص في مدنيّتهم وتضخم وظهر في مظاهر كثيرة ، وفي أشكال متنوعة ؛ فإذا تغلبت جماعة لا تعبد إلا المادة وما إليها من لذة ومنفعة محسوسة ، ولا تؤمن إلا بهذه الحياة ، ولا تؤمن بما وراء الحس أثّرت طبيعتها ومبادئها وميولها في وضع المدنية وشكلها وطبيعتها بطابعها ، وصاغت في قالبها ، فكلت نواح للإنسانية واختلت نواح أخرى أهم منها . عاشت هذه المدنية وازدهرت في الجصّ والآجر ، وفي الورق والقماش ، وفي الحديد والرصاص وأنصبت في ميادين الحروب ومساحات القتال ، وأوساط المحاكم

(١) يعني سواء في ذلك العلوم الشرعية والعلوم العقلية .

(٢) المقدمة ص ٤٩٩ .

ومجالس اللهو ومجامع الفجور ، وماتت وأجدبت في القلوب والأرواح وفي دوائر
الفضيلة والأخلاق ، وفي منازل الناس وبيوتهم وفي الأنساب والأرحام ، وفي
علاقة المرأة بزوجها ، والولد بوالده والوالد بولده ، والأخ بأخيه والرجل بصديقه ،
وأصبحت المدنية كجسم ضخم متورم يملأ العين مهابة ورواء ، ويشكو في قلبه آلاماً
وأوجاعاً ، وفي صحته انحرافاً واضطراباً .

وإذا تغلبت جماعة تجحد المادة أو تهمل ناحيتها ولا تهتم إلا بالروح وما وراء
الحس والطبيعة ، وتعادى هذه الحياة وتعااندها ، ذبلت زهرة المدنية وهزلت القوى
الإنسانية وبدأ الناس — بتأثير هذه القيادة — يؤثرون الفرار إلى الصحارى
والخلوات على المدن ، والعزوبة على الحياة الزوجية ، ويعذبون الأجسام حتى يضعف
سلطانها فتتطهر الروح ، ويؤثرون الموت على الحياة ، لينتقلوا من مملكة المادة إلى إقليم
الروح ويستوفوا كما لهم هنالك ، لأن الكمال في عقيدتهم لا يحصل في العالم المادى ؛
ونتيجة ذلك أن تحتضر الحضارة وتخرب المدن ويختل نظام الحياة . ولما كان هذا
مضاداً للفطرة لا تلبث أن شور عليه وتنقم منه بمادية حيوانية ليس فيها تسامح
لروحانية وأخلاق ، وهكذا تنكس الإنسانية وتخلقها البهيمية والسبعية الإنسانية
المسوخة ، أو تهجم على هذه الجماعة الراهبة جماعة مادية قوية فتعجز عن المقاومة
لضعفها الطبيعي ، وتستسلم وتخضع لها ، أو تسبق هي — بما يعترىها من الصعوبات في
معالجة أمور الدنيا — فتمد يد الاستعانة إلى المادية ورجالها وتسند إليهم أمور السياسة
وتكتفى هي بالعبادات والتقاليد الدينية ، ويحدث فصل بين الدين والسياسة فتضمحل
الروحانية والأخلاق ويتقلص ظلها وتفقد سلطانها على المجتمع البشرى والحياة
العملية حتى تصبح شبحاً وخيالاً أو نظرية علمية لا تأثير لها في الحياة ، وتؤول الحياة
مادية محضة ، ولما خلت جماعة من الجماعات التي تولت قيادة بني جنسها من

هذا النقص . لذلك لم تزل المدنية متأرجحة بين مادية بهيمية وروحانية رهبانية ولم تزل في اضطراب .

يمتاز أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم كانوا جامعين بين الديانة والأخلاق والقوة والسياسة ، وكانت تتمثل فيهم الإنسانية بجميع نواحيها وشعبها ومحاسنها المتفرقة في قادة العالم ، وكان يمكن لهم — بفضل تربيتهم الخلقية والروحية السامية واعتدالهم الغريب الذي قلما اتفق للإنسان ، وجمعهم بين مصالح الروح والبدن واستعدادهم المادى الكامل وعقلهم الواسع — أن يسيروا بالأُم الإنسانية إلى غايتها المثلى الروحية والخلقية والمادية .

دور الخيرة الراشدة مثل المدنية الصالحة :

وكذلك كان ، فلم نعرف دورا من أدوار التاريخ أكمل وأجمل وأزهر في جميع هذه النواحي من هذا الدور ، دور الخلافة الراشدة — فقد تعاونت فيه قوة الروح والأخلاق والدين والعلم والأدوات المادية في تنشئة الإنسان الكامل وفي ظهور المدنية الصالحة . كانت حكومة من أكبر حكومات العالم ، وقوة سياسية مادية تفوق كل قوة في عصرها ، تسود فيها المثُل الخلقية العليا وتحكم معايير الأخلاق الفاضلة في حياة الناس ونظام الحكم ، وتزدهر فيها الأخلاق والفضيلة مع التجارة والصناعة ، ويسير الرقى الخلقى والروحي اتساع الفتوح واحتفال الحضارة فتقِلُّ الجنايات وتندر الجرائم بالنسبة إلى مساحة المملكة وعدد سكانها ورغم دواعيها وأسبابها ، وتحسن علاقة الفرد بالفرد والجماعة وعلاقة الجماعة بالفرد ، وهو دور كمالى لم يحلم الإنسان بأرقى منه ولم يفترض المفترضون أزهى منه ، ولم يكن إلا بسيرة الرجال الذين يتولون الحكم ويشرفون على المدنية ، وبعقيدتهم وتربيتهم وخطتهم في الحكم وسياستهم ، فكانوا أصحاب دين وأخلاق عالية أينما كانوا ، وكانوا أعفَّة

أمناء خاشعين متواضعين ، حكاماً كانوا أو رعايا أو شرطة أو جنوداً . يصف سبيح من عظماء الروم جنود المسلمين فيقول : إنهم يقومون الليل و يصومون النهار و يوفون بالعهد و يأمرؤن بالمعروف و ينهون عن المنكر و يتناصفون بينهم^(١) . وقال الآخر : « هم فرسان بالنهار رهبان بالليل ، لا يأكلون في ذمتهم إلا بشمن ولا يدخلون إلا بسلام ، يقضون على من حاربوا حتى يأتوا عليه^(٢) . ويقول الثالث : أما الليل فرهبان وأما النهار ففرسان ، يرشون النبل ويبرونها و يثقفون القنا ، لو حدثت جليستك حديثاً ما فهمه عنك لما علا من أصواتهم بالقرآن والذكر^(٣) ، و يغنم الجند في المدائن تاج كسرى و بساطه وهو يساوى مئات الألوف من الدنانير فلا تعبث به يد ولا تشح عليه نفس ، ثم يسلموه إلى الأمير و يرسله الأمير إلى خليفة المسلمين فيتعجب ويقول : إن الذين أدوا هذا لأمناء^(٤) .

تأثير الامانة الوضعية في الحياة العامة .

إن هذا الرعيل من أتباع محمد صلى الله عليه وسلم كان خليقاً بأن يسعد النوع الإنساني في ظله و تحت حكمه وأن يسير بقيادته سديد الخطى رشيد الغاية مستقيم السير ، وأن يعمر و يطمئن العالم في دوره و تُخصب الأرض و تأخذ زخرفها ، فإنهم كانوا خير القائمين على مصالحها حارسين لها ، لا ينظرون إلى هذه الحياة كقفص من حديد أو غل في عنق فيعادونه و يكسرونه ، ولا ينظرون إليها كفرصة من هو ونعيم و متعة لا تعود أبداً فيتهربونها و يهتبلونها ، ولا يضيعون منها ساعة ولا يدخرون من طيباتها ، وكذلك لا يعدونها عذاباً و عقوبة بجرمة فيتخلصون منها ، ولا ينظرون

(١) رواه احمد بن حنبل في المسند .

(٢) البداية والنهاية ج ٧ ص ٥٣ .

(٣) البداية والنهاية ج ٧ ص ١٦ .

(٤) سيرة عمر بن الخطاب لابن الحوزي .

إلى الدنيا كائنة ممدودة فيتهاكون عليها . وإلى ما فى الأرض من نعماء وخزائن وخيرات كأنها مال سائب يتقاتلون عليه ، وإلى الأمم الضعيفة كفريسة يتسابقون فى اقتناصها بل يعدّون هذه الحياة نعمة من الله هى أصل كل خير وسبب كل برٍّ ، يتقربون فيها إلى الله ويصلون إلى كالم الإنسانى الذى قدّر لهم وفرصة من عمل وجهاد لا فرصة بعدها « هو الذى خلق الموت والحياة ليبولم أياكم أحسن عملا » « إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا » ويعدّون هذا العالم مملكة لله استخلفهم فيها — أولا — من حيث أصل الإنسان الذى جعله خليفة فى الأرض (إني جاعل فى الأرض خليفة) (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا) ، (ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) ، و — ثانيا — من حيث أنه إنسان أسلم لأمر الله وانقاد لحكمه فاستخلفه فى الأرض واسترعاها أهلها — (وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا ، يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ، ومنحهم حق التمتع بخيرات الأرض من غير إسراف وتبذير) (خلق لكم ما فى الأرض جميعا) ، (كلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » « قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » ، وجعل لهم الولاية على أمم الأرض وجماعات البشر يراقبون سيرها وسيرتها وأخلاقها ورغباتها ، فيرشدون الضال ويردعون الغاوى ويصلحون الفاسد و يقيمون الأود ويرأبون الصدع ويأخذون للضعيف من القوى ، وينتصفون للمظلوم من الظالم ، و يقيمون فى الأرض القسط ويسيطون على العالم جناح الأمن « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » ، « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء الله .

وقد وصف عالم ألماني مسلم ميزة المسلمين وصفاً دقيقاً . قال :
« إن الإسلام لا ينظر — كالتصراية — إلى العالم بمنظار أسود ، بل هو يعلمنا أن
لا نسرف في تقدير الحياة الأرضية ، وأن لا تغالى في قيمتها مغالاة الحضارة الغربية
الحاضرة . إن المسيحية تذم الحياة الأرضية وتكرهها ، والغرب الحاضر — بخلاف الروح
التصراية — يهتم بالحياة كما يهتم النهم بطعامه ، هو يتلعه ولكن ليس عنده كرامة له ،
والإسلام بالعكس ينظر إلى الحياة بسكينة واحترام ، هو لا يعبد الحياة بل يعدها كمرحلة
تجتازها في طريقنا إلى حياة عليا ، وبما أنها مرحلة ومرحلة لا بد منها ليس للإنسان
أن يحتقرها أو يقلل من قيمة حياته الأرضية . إن مرورنا بهذا العالم في سفر الحياة
لا بد منه ، وقد سبق به تقدير الله ، فالحياة الإنسانية لها قيمتها الكبرى ، ولكن
لا ينبغي لنا أن ننسى أنها ليست إلا واسطة وآلة وليست قيمتها إلا قيمة الوسائط
والآلات ، الإسلام لا يسمح بالنظرية المادية القائلة « إن مملكتي ليست إلا هذا
العالم » ولا بالنظرية المسيحية التي تزدرى الحياة وتقول « ليس هذا العالم مملكتي »
وطريق الإسلام طريق وسط بينهما ، القرآن يرشدنا أن ندعو : « ربنا آتنا في
الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة » — فالتقدير لهذا العالم وأشياؤه ليس حبر عثرة
في سبيل جهودنا الروحية الخصبية ، والرقى المادى مرغوب فيه مع أنه ليس غاية في
نفسه . إن غاية جهودنا ينبغي أن تكون إيجاد أحوال وظروف شخصية واجتماعية ،
والحفاظة عليها إن وجدت تساعد في ارتقاء القوة الخلقية في الإنسان مطابقة لهذا
المبدأ . الإسلام يهdy الإنسان إلى الشعور بالمسؤولية الخلقية في كل عمل يعمل
كبيراً كان أو صغيراً . إن نظام الإسلام الدينى لا يسمح أبداً بمثل ما أمر به الإنجيل
قائلاً « أعطوا ما لقيصر لقيصر وأعطوا ما لله لله » لأن الإسلام لا يسمح بتقسيم
حاجات حياتنا إلى خلقية وعملية ، ليس هنالك إلا خيرة فقط ، خيرة بين الحق
والباطل ، وليس شيء وسطا بينهما ، لذلك هو يلح على العمل لأنه جزء لازم للأخلاق

لا غنى عنه ، ينبغي لكل فرد مسلم أن يعد نفسه مسئولاً شخصياً عن المحيط الذى يحيط به وكل ما يقع حوله ومأموراً بالجهاد لإقامة الحق ومحق الباطل فى كل وقت وفى كل جهة فإن القرآن يقول : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » هذا هو اللبر الخلقى للحركة الإسلامية الجهادية والفتوح الإسلامية الأولى والاستعمار الإسلامى ، فالإسلام استعمارى إن كان لا بد من هذا التعبير ، ولكن هذا النوع من الاستعمار ليس مدفوعاً بحب الحكومة والاستيلاء ، وليس من الأثرة الاقتصادية القومية فى شيء ، ولم يكن يحفز المجاهدين الأولين إلى الجهاد طمع فى خفض من العيش وورثاته على حساب الناس الآخرين ، لم يقصد منه إلا بناء إطار عالمى لأحسن ما يمكن للإنسان من ارتقاء روحى ، كما أن العلم بالفضيلة حسب تعليم الإسلام يفرض على الإنسان تبعة العمل بالفضائل ، الإسلام لا يوافق أبداً على الفصل الأفلاطونى والتفريق النظرى البحت بين الفضيلة والرديلة ، بل يرى أنه من الوفاة والرديلة أن يميز الإنسان نظرياً بين الحق والباطل ، ولا يجاهد لارتقاء الحق وإزاحة الباطل ، فإن الفضيلة كما يقول الإسلام تحيا إذا جاهد الإنسان لبسط سلطانها على الأرض وتموت إذا خذلها وتقاعد عن نصرتها^(١) .

المدنية الإسلامية وتأثيرها فى الانجاء البشرى :

كان ظهور المدنية الإسلامية بروحها ومظاهرها وقيام الدولة الإسلامية بشكلها ونظامها فى القرن الأول لهجرة محمد صلى الله عليه وسلم فصلاً جديداً فى تاريخ الأديان والأخلاق ، وظاهرة جديدة فى عالم السياسة والاجتماع ، انقلب به تيار

المدينة واتجهت به الدنيا اتجاهاً جديداً ، فكانت الدعوة الإسلامية لم يزل يأتي بها الأنبياء ويشر بها المبشرون ويجاهد في سبيلها المخلصون ، ولكن لم يكن يتمكن دعاؤها من إقامة حكومة قائمة على أساسها ومنهجها متشعبة بمبادئها ، ومن إقامة مدنية مطبوعة بطابعها مبنية على أحكامها مثل ما تمكنوا في هذه المرة ، ولم تنل هذه الدعوة والجهود من النجاح في هذا السبيل مثل ما نالت أخيراً على يد محمد صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين ، فكان هذا الفتح المبين للإسلام محنة جديدة للجاهلية لم تعهدها من قبل ولم تعرف كيف تخرج منها ، عهدتها بها دعوة دينية روحية فإذا هي تصبح كل شيء ، تصبح نجاة وسعادة وروحا ومادة وحياة وقوة ومدنية واجتماع وحكومة وسياسة ، دين سائح معقول كله حكمة وبداهة إزاء أوهام وخرافات وأساطير ، وشرع إلهي ووحى سماوي إزاء أقيسة وتجارب إنسانية وتشريع بشري ، ومدنية فاضلة قوية البنيان محكمة الأساس يسود فيها روح التقوى والعفاف والأمانة ، وتقدر فيها الأخلاق الفاضلة فوق المال والجاه ، والروح فوق المظاهر الجوفاء ، يتساوى الناس فلا يتفاضلون إلا بالتقوى ، ويهتم الناس بالآخرة فتصبح النفوس مطمئنة والقلوب خاشعة ، ويقل التنافس في أسباب هذه الحياة والتكالب على حطام الدنيا ويقل التباغض والتشاحن ، كل ذلك إزاء مدنية صاخبة مضطربة متناحرة متداعية البنيان مترزلة الأركان ، يظلم الكبير فيها الصغير ، ويأكل القوى فيها الضعيف ، ويتسابقون في اللهو والفجور ويتنافسون في الجاه والأموال وفي أسباب الترف والنعيم حتى تصبح الدنيا كلها حرباً في حرب وتصبح المدنية جحياً على أهلها ، « ولنديقتهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون » حكومة عادلة تساوى بين رعيتهما وتأخذ للضعيف من القوى ، وتحرس للناس أخلاقهم كما تحرس لهم بيوتهم وأموالهم ، وتحفظ عليهم دماءهم وأعراضهم ، خيارهم أمراؤهم ، وأزهدهم في العيش أملككم لأسبابه وأقدرهم

عليه ، إزاء حكومة عم فيها الجور والعسف ، وتواضع رجالها على الخيانة والظلم ، وتسابق أهلها في أكل أموال الناس وهتك أعراضهم وسفك دمائهم ، تفسد على الناس أخلاقهم بما تضرب لهم مثلاً بأخلاقها ، شرارهم أمراؤهم وملوكهم ، تشبع دوابهم وكلابهم وتجوع رعيتهم وتكتسى بيوتهم ويعرى الناس .

فأصبح الناس لا يجدون عائقاً عن الإسلام ولا يواجهون صعوبة وعنتاً في سبيل قبول الإسلام ، ولا يرون للجاهلية مرجحاً ومصلحة ، ويدخل الرجل في الإسلام فلا يخسر شيئاً ولا يفقد شيئاً ويمجد كل شيء ، يجد برد اليقين وحلاوة الإيمان وعزة الإسلام ودولة قوية يعتز بها وأنصاراً يفدونهم بأرواحهم وأنفسهم ونفساً مطمئنة وثقة في الحياة بعد الموت ، فصار الناس ينتقلون من معسكر الجاهلية إلى معسكر الإسلام باختيارهم ، وصارت أرض الجاهلية تنتقص من أطرافها وكلمة الإسلام تعلو وظله يمتد حتى ارتفعت الفتنة وكان الدين لله .

وكان تأثير هذا الانقلاب عظيماً جليلاً ، فكان الطريق إلى الله من قبل في دولة الجاهلية وغربة الإسلام شاقاً عسيراً مخفوفاً بالأخطار ، فأصبح الآن سهلاً يسيراً آمناً مسلوكة ، وكان يصعب على الإنسان في الوسط الجاهلي أن يطيع الله ، فصعب عليه في الوسط الإسلامي أن يعصى الله ، وكانت الدعوة إلى النار بالأمس ظاهرة منصورة ، فأصبحت اليوم خافتة مخدولة ، وكانت أسباب سخط الله وعصيان مكشوفة موفورة فعادت نادرة مستورة ، وكانت الدعوة إلى الله في أرض الله جريمة قد ترتكب سراً وخفية ، فأصبحت جهراً وعلانية وحررة آمنة لا تلقى معارضة ذات مال ، ولا يخاف أصحابها اضطهاداً في سبيل العقيدة وأذى في سبيل الدين الجديد « تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات » وأصبح أصحابها يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، يأمرون وينهون بمعنى الكلمة .

صارت طباع الناس وعقولهم تتغير وتتأثر بالإسلام من حيث يشعرون ومن

حيث لا يشعرون ، كما تتأثر طبيعة الإنسان والنبات في فصل الربيع ، وبدأت القلوب العاصية الجافة ترق وتخشع ، وبدأت مبادئ الإسلام وحقائقه تتسرب إلى أعماق النفوس وتتغلغل في الأحشاء ، وبدأت قيمة الأشياء تتغير في عيون الناس والموازين القديمة تتحول وتختلف الموازين الجديدة ، وأصبحت الجاهلية حركة رجعية كان من الجمود والعبادة المحافظة عليها ، وصار الإسلام شيئاً راقياً عصرياً كان من الظرف والكياسة الانتساب إليه والظهور بمظاهره ، وكانت الأمم بل كانت الأرض تدنو رويداً رويداً إلى الإسلام ، ولا يشعر أهلها بسيرهم كما لا يشعر أهل الكرة الأرضية بدورانهم حول الشمس ، يظهر ذلك في فلسفتهم وفي دينهم وفي أدبهم وفي مدنيّتهم ، وتشف عن ذلك بواطنهم وضمائرهم ، وتم عنه الحركات الإصلاحية التي ظهرت فيهم حتى بعد انحطاط المسلمين .

جاء الإسلام بالتوحيد ونعى على الوثنية والشرك ، فهان الشرك منذ ذلك اليوم في عيون أهله وصغره ، وصار أهله ينجلون منه ويتبرؤون منه ولا يقرون به بعد ما كانوا يجتهدون في إظهاره ويستमितون في الدفاع عنه ، وأصبح أهل كل دين يؤولون ما في نظامهم الديني من شرك أو مظاهر شرك ووثنية ورسومها وتقاليدها ويلوون بذلك ألسنتهم ، ويجتهدون في التعبير عنه وشرحه بما يقرب إلى التوحيد الإسلامي ويُسبِّهه .

يقول الأستاذ أحمد أمين : « ظهر بين النصارى نزعات يظهر فيها أثر الإسلام ، من ذلك أنه في القرن الثامن الميلادي أي في القرنين الثاني والثالث الهجريين ظهرت في سبتمانيا (Septimania) ^(١) حركة تدعو إلى إنكار الاعتراف أمام القسس ، وأن لبس القسس حق في ذلك وأن يضرع الإنسان إلى الله وحده في

(١) سبتمانيا مقاطعة فرنسية قديمة في الجنوب الغربي لفرنسا على البحر الأبيض المتوسط .

غفران ما ارتكب من إثم ، والإسلام ليس له قسيسون ورهبان وأخبار ، فطبيعى أن لا يكون فيه اعتراف^(١) .

وكذلك كانت حركة تدعو إلى تحطيم الصور والتماثيل الدينية Iconoclasts ؛ ذلك أنه فى القرن الثامن والتاسع للميلاد أو القرن الثالث والرابع الهجرى ، ظهر مذهب نصرانى يرفض تقديس الصور والتماثيل ؛ فقد أصدر الامبراطور الرومانى « ليو » الثالث أمراً سنة ٧٢٦ م بحرم فيه تقديس الصور والتماثيل ، وأمر آخر سنة ٧٣٠ م يعد الإتيان بهذا وثنية ، وكذلك كان قسطنطين الخامس وليو الرابع ، على حين كان البابا جريجورى الثانى والثالث وجرمانىوس بطريرك القسطنطينية والإمبراطورة إيربنى من مؤيدى عبادة الصور ، وجرى بين الطائفتين نزاع شديد لا محل لتفصيله ، وكل ما نريد أن نذكره أن بعض المؤرخين يذكرون أن الدعوة إلى نبذ الصور والتماثيل كانت متأثرة بالإسلام ، ويقولون إن كليوديوس (Claudius) أسقف تورين (الذى عين سنة — ٨٢٨ وحول ٢١٣ هـ) والذى كان يحرق الصور والصلبان وينهى عن عبادتها فى أسقفيته ، ولد وربى فى الأندلس الإسلامية^(٢) . وكرهية الإسلام للتماثيل والصور معروفة ، روى البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر ، وقد سترت سهوة لى بقرام فيه تماثيل ، فلما رآه هتكه ، وتلون وجهه ، وقال يا عائشة أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله . قالت فقطعناه فجعلنا منه وسادة أو وسادتين^(٣) » والأحاديث فى هذا الباب مستفيضة .

كذلك وجدت طائفة من النصارى^(٤) شرحت عقيدة التثليث بما يقرب .

(١) خدابخش . (٢) خدابخش .

(٣) السهوة النافذة بين الدارين والقرام الستر

(٤) 'Haine's Christianity of Islam in Spain. p. 116

من الوجدانية وأنكرت ألوهية المسيح عليه السلام^(١) .

ويمكن لمن يطالع تاريخ أوروبا الديني وتاريخ الكنيسة النصرانية أن يتلمس تأثير الإسلام العقلي في نزعات المصلحين والتأثرين على النظام الأسقي السائد ، أما دعوة لوثر الإصلاحية الكبيرة ، فقد كانت على علاقتها أبرز مظهر للتأثر بالإسلام وبعض عقائده كما اعترف المؤرخون .

وترى كذلك تأثيراً للعقلية الإسلامية والشرعية الإسلامية في أخلاق الأمم واجتماعها وتشريعها في أوروبا النصرانية وفي الهند الوثنية بعد الفتح الإسلامي^(٢) تراه وتلمسه في نزعات الاحترام للمرأة وحقوقها والاعتراف بمبدأ المساواة بين طبقات البشر ، إلى غير ذلك مما سبق إليه الإسلام وامتازت به شريعته ومدنيته ، ولا يستطيع دين من الأديان ومدنية من المدينيات تعيش في العالم المتمدن المعمور أن تدعى أنها لم تتأثر بالإسلام والمسلمين في قليل ولا كثير .

فلو جرت الأمور هكذا واستمتعت الأمم الإنسانية بقيادة الجماعة التي خلقت بقيادتها وأعطيت القوس باريها ، وجرت المياه في مجاريها ، لكان للعالم الإنساني تاريخ غير التاريخ الذي نقرؤه حافلاً بالزلازل والنكبات ناطقاً بطول بلاء الإنسانية ومحناً ، لكان له تاريخ مجيد جميل يغتبط به كل إنسان ويقرّ عيناً ، ولكن جرت الأقدار بغير ذلك وبدأ الانحطاط في المسلمين أنفسهم .

(١) معنى الإسلام ح ١ ص ١٦٤ — ١٦٥

(٢) influence of Islam on Islam on Indian culture by Docior Tara

الفصل الثاني

الأنحطاط في الحياة الإسلامية

نحو الفاصل بين العصرين :

قال أحد الأدباء : « أمران لا يحدد لهما وقت بدقة ، النوم في حياة الفرد ، والآنحطاط في حياة الأمة ، فلا يشعربهما إلا إذا غلبا واستوليا » إنه لحق في قضية أكثر الأمم ، ولكن بدأ التبدل والآنحطاط في حياة الأمة الإسلامية أوضح منه في حياة الأمم الأخرى ، ولو أردنا أن نضع إصبعنا على الحد الفاصل بين الكمال والزوال لوضعناها على ذلك الخط التاريخي الذي يفصل بين الخلافة الراشدة والملوكية العربية أو ملوكية المسلمين .

نظرة في أسباب نهضة الإسلام :

كان زمام القيادة الإسلامية — والعالية بالواسطة — بيد الرجال الذين كان كل فرد منهم معجزة جليلة لمحمد صلى الله عليه وسلم ، إيماناً وعقيدة وعملاً وخلقاً وتربية وتهذيباً وتزكية نفس وسمو سيرة ، وكالاً واعتدالاً ؛ لقد صاغهم النبي صلى الله عليه وسلم صوغاً ، وصبَّهم في قالب الإسلام صَبّاً ، فعادوا لا يشبهون أنفسهم إلا في الأجسام ، لا في الميول والنزعات ، ولا في العقلية والتفكير ، ولا في الرغبات والأهواء ، ولو دقق مدقق لما رأى في سيرتهم وأخلاقهم مأخذاً جاهلياً يناقـي روح الإسلام والنفسية الإسلامية ؛ ولو تمثل الإسلام بشراً لما زاد على أن يكون كأحدهم ؛ وكانوا كما قلنا أمثلة كاملة وأقيسة تامة للدين والدنيا والجمع بينهما ، فكانوا

أئمة يصلون بالناس ، وقضاة يفصلون قضاياهم ، ويحكمون بينهم بالعدل والعلم ، وأمنّة لأموال المسلمين وخزنتهم ، وقواداً يقودون الجيوش ويحسنون تدبير الحروب ، وأمراء يباشرون إدارة البلاد ويشرفون على أمور المملكة و يقيمون حدود الله ؛ وكان الواحد منهم في آن واحد تقياً زاهداً وبطلاً مجاهداً وقاضياً فهاً ، و ققياً مجتهداً ، وأميراً حازماً وسياسياً محنّكاً ، فكان الدين والسياسة تتمثل في شخص واحد وهو شخص الخليفة ، وأمير المؤمنين حوله جماعة ممن تخرجوا — إن صح التعبير — من هذه المدرسة ، المدرسة النبوية ، أو المسجد النبوي ، أفرغوا في قالب واحد يحملون روحاً واحدة ، وتلقوا تربية واحدة ، يستشيرهم الخليفة ويستعين بهم ، فلا يقطع أمراً ذا بال حتى يشهده ، فسّرت روحهم في المدنية ونظام الحكم وحياة الناس واجتماعهم وأخلاقهم ، وانعكست ميولهم ورغباتهم في المدنية وظهرت خصائصهم فيها ، فلا عدااء بين الروح والمادة ، ولا صراع بين الدين والسياسة ، ولا تفريق بين الدين والدنيا ، ولا تجاذب بين المصالح والمبادئ ، ولا تراحم بين الأغراض والأخلاق ، ولا تناحر بين الطبقات ولا تنافس في الشهوات .

شروط الزعامة الإسلامية :

إن الزعامة الإسلامية تقتضي صفات دقيقة واسعة جداً نستطيع أن نجعلها في كلمتين « الجهاد » و « الاجتهاد » فهاتان كلمتان خفيفتان بسيطتان ولكنهما كلمتان جامعتان عامرتان بالمعاني الكثيرة .

الجهاد :

أما الجهاد فهو بذل الوسع وغاية الجهد لنيل أكبر مطلوب ، وأكبر وطر للمسلم طاعة الله ورضوانه والخضوع لحكمه والإسلام لأوامره ، وذلك يحتاج إلى

جهاد طويل شاق ضد كل ما يزاحم ذلك من عقيدة وتربية وأخلاق وأغراض وهوى ، وكل من ينافس في حكم الله وعبادته من آلهة في الأنفس والآفاق ، فإذا حصل ذلك للمسلم وجب عليه أن يجاهد لتنفيذ حكم الله وأوامره في العالم حوله وعلى بنى جنسه ، فريضة من الله وشفقة على خلق الله ، ولأن الطاعة الانفرادية قد تصعب وتمتنع أحيانا بغير ذلك ، وذلك ما يسميه القرآن « الفتنة » . ومعلوم أن العالم كله بما فيه من جماد ونبات وحيوان وإنسان خاضع لمشيئة الله وأحكامه التكوينية وقوانينه الطبيعية (وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون) « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات والأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس ، وكثير حق عليه العذاب » . فيتعين أن جهاد المسلم إنما هو لتنفيذ شريعته التي جاء بها الأنبياء ، وإعلاء كلمته ونفاذ أحكامه ، فلا حكم إلا لله ولا أمر إلا له ؛ وهذا الجهاد مستمر ماضٍ إلى يوم القيامة ، وله أنواع وأشكال لا يأتي عليها الحصر ، منها القتال ، وقد يكون أشرف أنواعه وغايته أن لا تبقى في الدنيا قونان متساويتان متنافستان تتجاذبان الأهواء والأنفس « وقانلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » .

ومن مقتضيات هذا الجهاد أن يكون الإنسان عارفا بالإسلام الذي يجاهد لأجله ، وبالكفر والجاهلية التي يجاهد ضدها ، يعرف الإسلام معرفة صحيحة ويعرف الكفر والجاهلية معرفة دقيقة ، فلا تخدعه المظاهر ولا تغره الألوان ، وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما ينقض الإسلام عروة عروة من نشأ في الإسلام ولم يعرف الجاهلية ، ولا يجب على كل مسلم أن تكون معرفته دقيقة بالكفر والجاهلية ومظاهرها وأشكالها وألوانها ، ولكن على من يتزعم الإسلام ويتولى قيادة الجيش الإسلامي ضد الكفر والجاهلية ، أن تكون معرفته بالكفر والجاهلية فوق معرفة عامة للمسلمين وأوساطهم .

كذلك يجب أن يكون استعدادهم كاملاً وقوتهم تامة ، يقارعون الحديد بالحديد بل بأقوى من الحديد ، ويقابلون الريح بالإعصار ، ويواجهون الكفر وأهله بكل ما يقدرُونَ عليه ، وبكل ما امتدت إليه يدهم ، وبكل ما اكتشفه الإنسان ووصل إليه العلم في ذلك العصر ، من سلاح وجهاز واستعداد حربي ، لا يُقَصِّرون في ذلك ولا يعجزون « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » .

الوجوه : الوجوه :

أما الاجتهاد ، فنريد به أن يكون من يرأس المسلمين قادراً على القضاء الصحيح في النوازل والحوادث التي تعرض في حياة المسلمين وفي العالم وفي الأمم التي يحكمها وفي المسائل التي تفاجئ وتتجدد والتي لا يستقصيها فقه مدون ومذهب مأثور ، وفتاوى مؤلفة ويكون عنده من معرفة روح الإسلام وفهم أسرار الشريعة والاطلاع على أصول التشريع الإسلامي وقوة الاستنباط — انفراداً أو اجتماعاً — ما يحل به هذه المشاكل ويرشد الأمة في النعمة .

ويكون عنده من الذكاء والنشاط والجد والعلم ما يستخدم به ما خلق الله في هذا الكون من قوى طبيعية ، وما بث في الأرض وتحت الأرض من خيرات ومنابع ثروة وقوة ، وأن يسخرها لمصلحة الإسلام بدل أن يستخدمها أهل الباطل لأهوائهم ، ويتخذونها وسيلة للعلو في الأرض ، ويسخرها الشيطان لتحقيق أغراضه والإفساد في الأرض .

انتقال الامانة من الكفاء الى غير الكفاء :

ولكن من الأسف ومن سوء حظ العالم البشري أن تولى هذا المنصب الخطير رجال لم يكونوا له أكفاء ، ولم يعدوا له علة ، ولم يأخذوا له أهبة ، ولم يتلقوا

تربية دينية وخلقية كما تلقى الأولون وكثيرون في عصرهم وجيلهم ، ولم يسيغوا تعاليم الإسلام إسافة تليق بقيادة الأمة الإسلامية والاضطلاع بزعامتها ، ولم تنق رؤوسهم ولا نفوسهم من بقايا التربية القديمة ، ولم يكن عندهم من روح الجهاد في سبيل الإسلام ومن قوة الاجتهاد في المسائل الدينية والدينية ما يجعلهم يضطلعون بأعباء الخلافة الإسلامية — وهذا الحكم عام يشمل خلفاء بني أمية وبني العباس ، حاشا الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز (م ١٠١) .

تخريفات الحياة الإسلامية :

فظهر من ذلك ثلمات في روح الإسلام لم تسد إلى الآن ، ووقعت تخريفات في الحياة الإسلامية .

فصل الدين عن السياسة :

وقع فصل بين الدين والسياسة عملياً ، فإن هؤلاء لم يكونوا من العلم والدين بمكان يستغنون به عن غيرهم من العلماء وأهل الدين ، فاستبدوا بالحكم والسياسة ، واستعانوا — إذا أرادوا واقتضت المصالح — بالفقهاء ورجال الدين كمشيرين متخصصين ، واستخدموهم في مصالحهم واستغنوا عنهم إذا شاءوا ، وعصوهم متى شاءوا ، فتحررت السياسة من رقابة الدين ، وأصبحت قيصرية أو كسروية مستبدة ، وملكاً عضوياً ، وأصبحت السياسة كحمل هائج حبله على غاربه ، وأصبح رجال الدين والعلم بين معارضٍ للخلافة وخارج عليها ، وحائد منعزل اشتغل بمخاضة نفسه وأغمض العين عما يقع ويجرى حوله ، يائساً من الإصلاح ، ومنتقداً يتلف ويتنفس الصعداء مما يرى ويسمع ولا يملك من الأمر شيئاً ، ومتعاون مع الحكومة لمصلحة دينية أو شخصية ، ولكل ما نوى ، وحينئذ انفصل الدين والسياسة ، وعادا كما كانا قبل عهد الخلافة

الراشدة ، أصبح الدين مقصوص الجناح مكتوف الأيدي ، وأصبحت السياسة مطلقة اليد حرة التصرف نافذة الكلمة صاحبة الأمر والنهي ، ومن ثمَّ أصبح رجال العلم والدين طبقة متميزة ، ورجال الدنيا طبقة متميزة ، والشقة بينهما شاسعة وفي بعض الأحيان بينهما عداوة وتنافس .

المرذقات الجاهلية في رجال الحكومة :

ولم يكن رجال الحكومة حتى الخلفاء أمثلة كاملة في الدين والأخلاق ، بل كان في كثير منهم عروق للجاهلية ونزعاتها ، فسرت روحهم ونفسياتهم في الحياة العامة والاجتماع ، وأصبحوا أسوة للناس في أخلاقهم وعوائدهم وميولهم ، وزالت رقابة الدين والأخلاق وارتفعت الحسبة ، وفقدت حركة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سلطانها ، لأنها لا تستند إلى قوة ولا تحميها حكومة ، وإعما يقوم بها متطوعون لا قوة لديهم ولا عقاب ، والدواعي إلى خلافتها متوفرة قوية ، فتنفست الجاهلية في بلاد الإسلام ورفعت رأسها ، وأخذ الناس إلى الترف والنعيم وإلى الملاهي والملاعب ، وانغمسوا في اللذات والشهوات واستهتروا استهتارا ، ولنظرة في كتاب الأغاني وكتاب الحيوان للجاحظ تريك ما كان هنالك من رغبة جامحة إلى اللهو ، وتهافت على الملاهي واللذات ، ونهمة للحياة الدنيا وأسبابها ، وبهذه السيرة وبهذه الأخلاق المنحطة ومع هذا الانهمالك في الملاهي لا نستطيع أمة أن تؤدّي رسالة الإسلام ، وأن نقوم في الدنيا مقام خلفاء الأنبياء ، وتذكر بالله والآخرة وتحضّ على التقوى والدين ، وأن نكون أسوة للناس في أخلاقها ، بل لا نستطيع أن نتمتع بالحياة والحرية زمنا طويلا « سنة الله في الذين خلوا من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا » .

سوء تمثيلهم للدين :

وكان هؤلاء في كل ما يأتون وينرون ممثلين لأنفسهم وسياستهم فقط ،

لا يمثلون الإسلام ، ولا سياسته الشرعية ، ولا قانونه الحربي ، ولا نظامه المدني ، ولا تعاليمه الأخلاقية إلا في الناحية ، فقالت رسالة الإسلام تأثيرها وقوتها في قلوب غير المسلمين — وضعفت ثققتهم بهم ، وفي لفظ مؤرخ أوربي — بدأ الإسلام بالانحطاط لأن البشرية بدأت تشك في صدق القائمين بتمثيل الديانة الجديدة .

فقد الاهتمام بالعلوم العملية المفيدة :

إن العلماء المفكرين منهم لم يعتنوا بالعلوم الطبيعية التجريبية وبالعلوم العملية المثمرة المفيدة اعتناءهم بعلوم ما بعد الطبيعة والفلسفة الإلهية التي تلقوها من اليونان ، وما هي إلا وثنيهم القومية التي ترجموها في لغاتهم الفلسفية ، وأفاضوا عليها لباساً من الفن ، وما هي إلا ظنون وتخمينات وطلاسم لفظية لا حقيقة لها ولا معنى ، وقد أغنى الله المسلمين عنها — وكفاهم هذا البحث والتنقيب ، وعملية تجزئة وتحليل في مسائل ذات الله وصفاته وما يتعلق بها أشبه بالتحليل الكيميائي ، بما أنزل إليهم بينات من الهدى والفرقان وجعلهم على نور من ربهم ، ولكن المسلمين لم يشكروا هذه النعمة العظيمة ، وظلوا قروناً طويلة يجاهدون من هذه العلوم والمباحث في غير جهاد ، ويضيعون ذكاءهم في مباحث فلسفية وكلامية لا تجدي نفعاً ولا تأتي بنتيجة ، وليس لها دعوة في الدنيا والآخرة ، وتشاغلوا بها عن علوم واختبارات تسخر لهم قوى الطبيعة ويسخرونها لمصلحة الإسلام ، ويسيطون بها سيطرة الإسلام المادية والروحية على العالم كله .

وكذلك اشتغلوا بمباحث الروح وفلسفة الإشراق ومسائل وحدة الوجود وبأوا فيها قسطاً كبيراً من أوقاتهم وجهودهم وذكائهم .

أما ما وصل إليه المسلمون في العلوم الطبيعية والتجريبية ، فإنه إن كان أرقى من

العصور السابقة وأكثر ثروة في العلم والاختبار ، إلا أنه لا يتناسب مع فتوحهم
الواسعة في دوائر علمية أخرى ، ولا يتلاءم مع المدة الطويلة التي تمتعوا بها في التاريخ
ولم يظهر فيها من النوابع والعقريين مثل ما ظهر في موضوعات أخرى . وإن
ما خلفوه من كتب في الطبيعيات والكونيات والتجارب العلمية ، وإن كانت مما
استفادت به أوروبا في نهضتها وأقرت بقيمتها ، إلا أنها تتضاءل جداً أمام هذه
المكتبة الهائلة الزاخرة التي أنتجتها أوروبا في القرنين السابع عشر والثامن عشر
فقط ، فهما افتخرنا بآثار علماء الأندلس وحكام الشرق ، فإنها لا تُعدُّ شيئاً بجانب
الإنتاج الغربي الضخم في العلم والحكمة والتجربة والاختبار ، لا في الكمية ولا في
الكيفية ، ولا في الإبداع ولا في الابتكار ، ولا في التدقيق العلمي ولا في الإتيان
الفتى ، وإذا أردت أن تعرف مقدار عناية الشرق الإسلامي بالناحية الأدبية أو
الناحية الروحية ، وبالناحية العلمية والتجريبية فقارن بين كتاب الفتوحات المكية
للشيخ ابن عربي مثلاً وبين أكبر كتاب في الطبيعيات والحكمة ، ترفقاً هائلاً
في ضخامة المادة والعناية بالموضوع والجهاد في سبيله ، وبذلك تعرف ذوق الشرق
الغالب عليه .

الضرورات والبدع :

وكاد يحجب توحيد الإسلام النقي حُجب من الشرك والجهل والضلالة ،
وطرأت على النظام الديني بدع شغلت مكاناً واسعاً من حياة المسلمين وشغلهم عن
الدين الصحيح ، وعن الدنيا ، وميزة المسلمين بين أم الأرض وفضلهم إنما هو من هذا
الدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، وميزة هذا الدين وإعجازه في صحته
وحفظه ، لأنه يمتاز بأنه وحى الله وشريعته ووضعه المعجز وشرعه الحكيم (تنزيل
من حكيم حميد) فإذا عمِلت فيه عقول الناس ودخلت فيه أعمال الناس وأهواؤهم

لم يكن له فضل على الأديان التي حرقها أهلها ، والنظم التي نسجتها أيدي الناس إلا بمقدار ما فيه من الوحي المحفوظ والعلم المعصوم ، ولم يكن ضامنا لسعادة الدنيا والآخرة ، ولم يكن حقيقا بأن تخضع له العقول وينجذب إليه الناس .

انظر الدين على المسلمين وأهاليه بسلام :

ولا يغربن عن البال أن الدين لم يزل طول هذه المدة حيا محفوظا من التحريف والتبديل ، مهيبا بالمسلمين ناعيا عليهم انحرافهم عن طريقه ، ولم يزل مناره عاليا وضوؤه مشرفا « يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم » ، ولم يزل الكتاب والسنة تبعثان في نفوس القراء ثورة على الشرك والبدع ، وعلى الجاهالة والضلالة ، وثورة على أخلاق الجاهلية وعوائدها ، وثورة على ترف المترفين واستبداد الملوك ، ولم يزل ينهض بتأثيرها في كل دور من أدوار التاريخ الإسلامي وفي كل ناحية من نواحي العالم الإسلامي رجال يقومون في هذه الأمة على طريقة الأنبياء ، يجددون لها أمر دينها وينفخون فيها روح الجهاد ، ويفتحون لها باب الاجتهاد ، ويسعون لإقامة حكومة إسلامية على منهاج الخلافة الراشدة ؛ فمنهم من استشهد في هذا السبيل ومنهم من استطاع أن يمثل دورا قصيرا يذكر بالخلافة الراشدة (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا) وهم مصداق الحديث الشريف « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله » فتاريخ الجهاد والتجديد في الإسلام متصل لا تقطعه فترة ، ومشاعل الإصلاح متسلسلة متقد بعضها من بعض ولم تطفئها العواصف .

شأن القرون المظلمة :

وظلت خلية الإسلام نعل في أدوار الانحطاط أيضاً ، ويظهر من الملوك والفاحين أفرادهم أنموذج الصحابة والسلف الصالح في سيرتهم وأخلاقهم ، وفي دينهم وتقويمهم ، وينهض في العالم الإسلامي رجال يتجمل التاريخ بذكرهم ، وكان لمسلمون — رغم انحرافهم عن سيرتهم الأولى وطريقهم للمثل — أقرب إلى طريق الأنبياء وأطوع لله من الأمم الجاهلية المعاصرة لهم ، وكان وجودهم ودولتهم أكبر عائق للجاهلية في انتشارها وازدهارها ، وكانوا رغم نقائصهم أكبر قوة في العالم تهابها الدول وتحسب لها كل حساب .

انزهار مصر القوة الإسلامية :

ولم تزل تضعف هذه القوة وتهن بدون أن يشعر بذلك الأجانب حتى إذا خضت شوكة المسلمين في القرن السابع لما مرق النثار حكومة خوارزمشاه — المملكة الإسلامية الأخيرة — وسقطت بغداد في أيديهم زال ذلك الشبح الخيف وسقط الجدار فعانت الطيور والوحش في الحقل ، وتجاسر الناس على المسلمين وبلادهم .

ورث النثار والمغول تراث المسلمين وخلّفوهم في الحكومة ، وناهيك به يؤمّساً وشقاء للإنسانية وخراباً للعالم أن يتولى قيادة العالم أمة جاهلة وحشية ليس عندها دين ولا علم ولا ثقافة ولا حضارة .

الفصل الثالث

دور القيادة العثمانية

العثمانيون على مسرح التاريخ :

في ذلك الحين ظهر الترك العثمانيون على مسرح التاريخ ، وفتح محمد الثاني ابن مراد « وهو ابن أربع وعشرين سنة) القسطنطينية العظمى عاصمة الدولة البيزنطية المنيعه سنة ٨٥٣ هـ (١٤٥٣ م) فتجدد رجاء الإسلام وانبعث الأمل في نفوس المسلمين ، وكان الترك وعلى رأسهم آل عثمان موضعاً للثقة في قيادة الأمم الإسلامية وفي استرداد قوة المسلمين ومكاثتهم في العالم ، وكان فتحهم للقسطنطينية التي استعصت على المسلمين ثمانية قرون^(١) دليلاً على كفاءتهم وقوتهم وبلوغهم درجة الاجتهاد في صناعة الحرب ، وحسن قيادتهم العسكرية ونفوقهم على الأمم المعاصرة في آلات الحرب واستخدامهم لمهمتهم قوة العلم والعمل ، وكل ذلك ما لا غنى للأمة عنه .

تقوى محمد الفاتح في فن الحرب :

وقد كان محمد الفاتح — كما يقول درابر — يعرف العلوم الرياضية ويحسن تطبيقها على الفن الحربي ، وكان قد أعدَّ لهذا الفتح عدته واستفاد كل ما في عصره من معدات حربية .

(١) عرأ الأسطول العربي القسطنطينية بقيادة سر بن أرطاة سنة ٤٤ للهجرة ووقى ٦٦٤ للمسيح ، وحاصر يرد بن معاوية القسطنطينية ٥١ هجرة ووقى سنة ٦٧٢ هـ وحاصرها العرب أربع مرات على الأقل بعد ذلك ، ولم يفتحوها لمعتها .

قال البارون « كارادوفو » (Baron Carra de vaux) في كتابه « مفكرو الإسلام » في الجزء الأول منه عند ترجمة محمد القاتح .

إن هذا الفتح لم يُقَيِّضْ لمحمد القاتح اتفاقاً ، ولا تيسَّرَ لمجرد ضعف دولة بيزنطية ، بل كان هذا السلطان يدبِّرُ التدابير اللازمة له من قبل ، ويستخدم له كل ما كان في عصره من قوة العلم ، فقد كانت المدافع حينئذ حديثة العهد بالإيجاد ، فأعمل في تركيب أضخم المدافع التي يمكن تركيبها يومئذ وانتدب مهندساً بحرياً ركب مدفعاً كان وزن الكرة التي يرمى بها ٣٠٠ كيلوجرام ، وكان مدى سرماه أكثر من ميل ، وقيل إنه كان يلزم لهذا المدفع ٧٠٠ رجل ليتمكنوا من سحبه ، وكان يلزم له نحو ساعتين من الزمن لحشوه ، ولما زحف محمد القاتح لفتح القسطنطينية كان تحت قيادته ثلاثمائة ألف مقاتل ، ومعه مدفعية هائلة ، وكان أسطوله المحاصر للبلدة من البحر (١٢٠) سفينة حربية ، وهو الذي — من قريحته — تصور سحب جانب من الأسطول من البر إلى الخليج وأزلق على الأخشاب المطلية بالشحم ٧٠ سفينة أنزلها في البحر من جهة فاسم باشا^(١) .

مزايَا الشعب التركي :

وقد تفرد الشعب التركي المسلم تحت قيادة آل عثمان بمزايَا اختص بها من بين الشعوب الإسلامية يومئذ واستحق بها زعامة المسلمين .
أولاً — أنه كان شعباً ناهضاً متحمساً طموحاً فيه روح الجهاد ، وكان سليماً — بحكم نشأته وقرب عهده بالفطرة والبساطة في الحياة — من الأدواء الخلقية والاجتماعية التي أصابت الأمم الإسلامية في الشرق في مقتلها .

ثانياً — أنه كان متوقفاً لديه القوة الحربية التي يقدر بها على بسط سيطرة

(١) من حواشي الأمير شكيب أرسلان على حاصر العالم الإسلامي الجزء الأول ص ٢٢٠

الإسلام المادية والروحية ، ويرد بها غاشية الأمم المناوئة وعاديتها ، ويتبوأ بها قيادة العالم ، فقد بادر العثمانيون في صدر دولتهم لاستعمال المعدات الحربية وخصوصاً النارية منها واهتموا بالمدافع ، وأخذوا بالحديث الأحدث من آلات الحرب ، وعُنُوا بفن الحرب وتنظيم الجيوش وتعبئتها حتى صاروا في صناعة الحرب أئمة بغير نزاع ، والمثل الكامل والقدوة لأوروبا .

وكانوا يحكمون في ثلاث فارات : أوروبا ، وآسيا ، وإفريقية ؛ ملكوا الشرق الإسلامي من فارس حتى مراكش ، ودونخوا آسيا الصغرى وتوغلوا في أوروبا ، حتى بلغوا أسوار « فينا » وكانوا سادة البحر المتوسط من غير نزاع قد جعلوه بحيرة عثمانية لا أثر للأجنبي حوله ، وقد كتب معتمد القيصر بطرس الأكبر لدى الباب العالي أن السلطان يعتبر البحر الأسود كداره الخاصة فلا يباح دخوله لأجنبي ، وأنشأوا أسطولاً عظيماً لا قبل لأوروبا به حتى اجتمعت لسحقه كل من عمارات البابا والبندقية وأسبانيا والبرتغال ومالطة عام ٩٤٥ هـ = ١٥٤٧ م — ولكن لم تغن عنهم كثرتهم شيئاً .

وقد جمعت الإمبراطورية العثمانية في عهد سليمان القانوني الكبير بين السيادة البرية والبحرية ، وبين السلطتين السياسية والروحية .

بلغت حدود الدولة العثمانية على ملك سليمان الطونة والصاوة (النهرين) في الشمال ونبع النيل والمحيط الهندي في الجنوب وسلسلة جبال القفقاس في الشرق وجبال أطلس في الغرب وهي مساحة تزيد على ٤٠٠ ألف ميل مربع .

وكان الأسطول العثماني مؤلفاً مما يزيد على ٣٠٠ مركب حربي ، وكان القسم الشرقي من بحر سفيد وبحر الأدرياتيك ومرمرأ وأزاق والأسود والأحمر وفارس في حوزته وتحت سيطرته .

ودخل كل مدينة شهيرة في العالم القديم ما عدا رومة في ضمن حدود الدولة

العثمانية^(١)، وكانت أوروبا كلها ترتعد منهم فرقا، ويدخل ملوكها السكبار في ذمة ملوكهم، ويمسك أهل الديار عن قرع أجراس كنائسهم احتراما للترك إذا نزلوا بها — وأمر البابا أن يحتفل بعيد، وأن تقام صلوات الشكر مدة ثلاثة أيام لما أتاه نعي محمد القاتح

ثالثا — كانوا في أحسن مركز للقيادة العالمية، كانوا في شبه جزيرة البلقان بحيث يشرفون منها على آسيا وأوروبا، وكانت عاصمتهم واقعة بين البحرين الأسود والأبيض، وواصلة بين البرين آسيا وأوروبا، فكانت خير عاصمة لأكبر دولة تحكم على آسيا وأوروبا وأفريقية، حتى قال نابليون «لو كانت الدنيا دولة واحدة لكانت القسطنطينية أصاح المدن لتكون عاصمة لها».

وكانت أوروبا لها الخطر الكبير والشأن العظيم في المستقبل الفريب، تزخر فيها القوى الحيوية وتجيش في صدرها عوامل الرقي، فكان في استطاعة الترك — لو وفق الله — أن يتقدموا في ميدان العلم والعقل ويسبقوا أم أوروبا النصرانية ويصبحوا أئمة العالم يقودونه إلى الحق والهدى قبل أن تملك أوروبا زمام العالم وتقوده إلى النار والدمار.

الخطط الأتراك في الأهمرو، وهمودهم في العلم وصناعة الحرب :

ولكن من سوء حظ المسلمين — فضلا عن سوء حظ الأتراك — أن أخذ الترك في الانحطاط والتدلى ودب إليهم داء الأمم من قبلهم الحسد والبغضاء واستبداد الملوك وجورهم وسوء تربيتهم وفساد أخلاقهم وخيانة الأمراء وغشهم للأمة وإخلاد الشعب إلى الدعة والراحة، إلى غير ذلك من أخلاق الأمم المنحلة مما هو مبين في كتب التاريخ التركي، وليس هذا موضع تفصيله، وكان شر ما أصيبوا به الجمود،

(١) فلسفة التاريخ العثماني لمحمد جميل يهيم .

الجمود في العلم والجمود في صناعة الحرب وتنظيم الجيوش ، وقد نسوا قول الله تعالى : « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ » الخ . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « الحكمة ضالة ومن حيث وجدها فهو أحق بها » ، وكان خليقاً بهم — لخرج مراكزهم السياسي والجغرافي ، وقد أحاطت بهم الدول الأوربية إحاطة السوار بالمعصم — أن يجعلوا وصية القائد الإسلامي الكبير عمرو بن العاص رضى الله عنه للمسلمين نصب أعينهم « واعلموا أنكم في رباط إلى يوم القيامة لكثرة الأعداء حولكم وتشوف قلوبهم إليكم وإلى داركم » ولكن الترك وقفوا ونقدم الزمان وتخلّفوا وسبقت الأمم الأوربية .

الجمود العلمي في تركيا :

وقد وصفت الفاضلة خالدة أديب هانم هذا الجمود العلمي في تركيا وصفاً يحسن بنا أن ننقله هنا قالت :

« ما دامت فلسفة المتكلمين تهيمن على الدنيا ظل علماء الإسلام في تركيا يقومون بواجبهم ويحسنون القيام به ، وكانت المدرسة السلجمانية ومدرسة الفاتح مركزين للعلوم والفنون السائدة في ذلك الزمان ، ولكن لما شط الغرب من عقال الفلسفة الإلهية والمباحث الدينية الكلامية ووضع أساس العلم الحديث والحكمة الجديدة فأحدث انقلاباً في العالم لم تعد جماعة العلماء تقدر على الاضطلاع بأعباء التعليم والقيام بواجبات المعلمين ، كان يعتقد هؤلاء أن العلم لا يزال حيث كان في القرن الثالث عشر المسيحي لم يتجاوز ذلك المقام ، ولم يتقدم ولم تزل هذه الفكرة الخاطئة سائدة على نظامهم التعليمي إلى القرن التاسع عشر المسيحي . »

« إن فكرة علماء تركيا والبلاد الإسلامية الأخرى هذه ليست من الدين

في شيء ، إن الفلسفة الإلهية أو علم الكلام الذي كان عند المسلمين أو النصارى ، إنما كان مبنياً على فلسفة الإغريق ، وكان الغلبة فيه لأفكار أرسطاطاليس الذي كان فيلسوفاً وثنياً ، ويجدر بي في هذا المقام أن أفرق بإجمال بين عقاية العلماء المسيحيين وعقاية علماء المسلمين .

لم يتعرض القرآن الكريم بالتفصيل لمسألة خلق العالم الطبيعي ، والقسط الأوفى في تعليمه والأهمية الكبرى للحياة الخلقية والاجتماعية ، ومقصوده الأكبر فصل ما بين الحسن والقبيح والخير والشر ، إنه جاء بشريعة للعالم ، وكلما ذكر مسألة من مسائل ما بعد الطبيعة والمعارف الروحية قلما نرى فيها تعقداً وإشكالاً ، إن أساس تعليمه التوحيد ، فكان الإسلام ديناً سمحاً بسيطاً ، وهو أفسح صدرأ للنظريات الجديدة عن العالم الطبيعي من الأديان الأخرى بكثير ، ولكن هذا التسامح وهذه البساطة التي كانت تساعد في التحقيق العلمي الجديد لم تطل مدتها في حياة المسلمين ، قيّد العلماء والمتكلمون في القرن التاسع الهجري الإلهيات — فضلاً عن الفقه — بسلاسل وقيود ، وأوصدوا باب التحقيق والاجتهاد ، في ذلك الوقت تغلغت أفكار أرسطاطاليس في الفلسفة الإسلامية .

بالعكس من ذلك الدين المسيحي الذي هو أولى بأن يسمى دين الراهب بولس ، فإن « سفر بدء التكوين » يحتوي على تفصيل للعالم الطبيعي ، وإذا آمن النصارى بأنه كلام الله كان الواجب عليهم أن يقرّروا صدقه ، ولما كانت المشاهدة لا تؤيدهم في هذا التأويل لجأوا إلى الاستدلال وتمسكوا بأهداب أرسطاطاليس ، لأن منطقته يعمل عمل السحر .

لما بدأ الغرب في دراسة الطبيعة بواسطة المشاهدة والاختبار والتحليل والتجزئة سقط في أيدي رجال الكنيسة ، ولما وصل العلماء بطرق عملية إلى اكتشافات مهمة ، خاف علماء النصرانية على سيادة الكنيسة أن تنقرض ، فحدث صراع

عنيف بين الدين والعلم ، وذهب كبار علماء الطبيعة الذين كانوا عاكفين على دراستهم وتحقيقهم ضخية علمهم .

واضطرت الكنيسة النصرانية بعد المارك الدموية بين الدين والعلم أن تواجه الواقع ، فأدخلت علوم الطبيعة في برنامج مدارسها وكلياتها ، وأصبحت جامعاتها التي لم تكن تختلف بالأمس عن مدارس المسلمين ، مركزاً للعلوم الطبيعية والعلوم الحديثة ، ولم تهجر مع هذا فلسفتها ، وكان نتيجة ذلك أن ظل للكنيسة سلطان على فريق من الطبقة المثقفة ، وكان للقسس الكاثوليك والبروتستانت مشاركة في العلوم الحديثة ، وكانوا يقدرّون على أن يباحثوا الناشئة في كل موضوع .

وكان العلماء في تركيا العثمانية على الضد من ذلك ، فلم يُعنوا باكتساب العلوم الحديثة ، بل منعوا الأفكار الجديدة أن تدخل في منطقهم ، وإذا كانوا متصرفين بزمّام تعليم الأمة الإسلامية ولم يسمحوا لشيء طريف بأن يقرب منهم ، فإن الجود قد تغلب على نظامهم التعليمي ، وكانت مشاغلهم السياسية قد طغت في دور الانحطاط ، وكانت لا تسمح لهم بأن يتحملوا متاعب المشاهدة والاختبار ، فلم يكن لهم إلا أن يلجّوا على فلسفة أرسطاطاليس ، وبينوا علمهم على الاستدلال ، فلم تنزل المدارس الإسلامية في القرن التاسع عشر المسيحي ، كما كانت في القرن الثالث عشر المسيحي^(١) .

الانحطاط الفكري والعلمي العام :

ولم يكن الجود العلمي والكلال الفكري مقتصرين على تركيا وأوساطها

(١) « صراع الشرق والغرب في تركيا » محاضرات في الإنجليز لخالدة أديب ألفتها في الجامعة الملكية الإسلامية الحطبة الابية « انحطاط العثمانيين » — ص ٤٠ — ٤٣ Conflict of East and East in turkey, by Halida Edib P. 40—43.

العلمية والدينية فحسب ، بل كان العالم الإسلامى من شرقه إلى غربه مصاباً بالجذب العلمى ، وشبه شلل فكرى قد أخذه الإعياء والفتور ، واستولى عليه النعاس . ولعل القرن التاسع — إذا لم نقل القرن الثامن — آخر قرون النشاط والتوليد والابتكار فى الدين والعلم ، والأدب والشعر والحكمة ، والقرن العاشر أول قرون الخمود والتقليد والمحاكاة ، وترى هذا الخمود عاما شاملا للعلوم الدينية والفنون الأدبية والمعانى الشعرية والإنشاء والتاريخ ومناهج التعليم ، فلا تجد فى كتب التراجم التى ألقت للعصور الأخيرة من تطلق عليه لقب العبقري ، أو النابغة أو المحقق على الأقل ، أو من جاء فى فن من الفنون بشيء طريف مبتكر ، أو زاد فى العلم زيادة حسنة ، إذا استثنينا بعض الأفراد فى أطراف العالم الإسلامى ، كالشيخ أحمد ابن عبد الأحد السرهندى (م ١٠٢٤ هـ) صاحب الرسائل الخالدة فى الشريعة والمعارف الإلهية ، والشيخ ولى الله بن عبد الرحيم الدهلوى (م ١١٧٦ هـ) صاحب حجة الله البالغة وإزالة الخفاء والفوز الكبير ورسالة الإنصاف ، وابنه الشيخ رفيع الدين (م ١٢٣٣ هـ) صاحب إبطال البراهين الحكيمية وتكميل الأذهان ، والشيخ إسماعيل بن عبد الغنى بن ولى الله الدهلوى (م ١٢٤٦ هـ) صاحب منصب الإمامة والعقبات والصراط المستقيم^(١) .

ولا تقرأ فى شعر هذه العصور الأخيرة على كثرة ما نُظِمَ وقيل فيها شعراً مطبوعاً يعلق بالذهن ، أو إنشاءً مترسلاً ينشرح له الصدر ، ترى أدبا فاترا باردا قد أفسده التألق فى الحلية اللفظية والمبالغة والتهويل فى الألفاظ والمعانى وكثرة التملق فى المدح والغزل بالذكر فى الشعر ، والتكلف حتى فى الرسائل الإخوانية والأغراض الطبيعية ، والسجع البارد حتى فى كتب التاريخ والتراجم .

(١) اطر نراجهم فى كتاب تزهه الخواطر (٨ مجلدات) للسيد عبد الحى الحسى .

كذلك حلقات التعليم قد رحلت عنها كتب المتقدمين وحلت محلها كتب المتأخرين المتكلفين ، وغُصَّت بالحواشي والتقريرات والتلخيصات والمتون التي ضنَّ فيها مؤلفوها على القرطاس ، وتعبدوا التعقيد والغموض ، وكأهم ألقوها في صناعة الاختزال . وكل ذلك ينبىء عن الانحطاط الفكرى والعلمى الذى حل بالعالم الإسلامى وتغلغل في أحشائه .

معاصرو العثمانيين في الشرق :

وعاصرت الدولة العثمانية دولتان قويتان في الشرق : إحداهما الدولة المغولية التي أسَّسها بابر التيمورى (سنة ٩٣٣ هـ ١٥٢٦ م) وكان معاصرا للسلطان سليم الأول وتوالى على عرشها ملوك من أعظم ملوك المسلمين شوكة وأبهة وقوة حرية واتساع مملكة ، وكان أعظمهم أورنك زيب ، وكان آخر الملوك التيموريين الأقوياء وأوسعهم مملكة وأعظمهم فتوحا وأمتهم ديانة وأعرفهم بالكتاب والسنة ، وقد عاش أكثر من تسعين سنة وحكم خمسين سنة ، وتوفي ١١١٨ هـ أى في فجر القرن الثامن عشر المسيحى وهو عصر مهم جدا في تاريخ أوربا ، ولكنه لم يكن هو ولا سلفه على شيء من الاتصال بما كان يجرى في أوربا ، وما تتمخض به من حوادث جسام ، وما يفور في صدره من عوامل الرقى والنهضة ، وكانوا ينظرون إلى من يغشاهم من تجار أوربا وأطبائها أو سفراء دولها — على قلة ورودهم من هذه البلاد النائية — نظر الاستخفاف والاحتقار .

وكانت تعاقب دولتهم في أفغانستان الدولة الصفوية ، وكانت دولة راقية متحضرة ولكنها شُغِلت بنزعتها الشيعية وبالمهجوم على الدولة العثمانية مرة والدفاع عن نفسها أخرى .

وانحصرت هاتان الدولتان في قطرها وكانتا بمعزل عما يقع في الشرق الأدنى

فضلا عن الغرب وفي البلاد الإسلامية فضلا عن البلاد الأجنبية ، أما التحالف والتكتل فلم يكن يخطر من أحد منهم على بال ، وذلك مما طبعت عليه الدول الشرقية والحكومات الشخصية ووصى بها الآباء الأبناء ، وكذلك دراسة أحوال أوروبا العلمية والحرية واقتباس العلوم والصنائع من الخارج فلم يكن يدور بخلد إنسان في ذلك العصر .

نهضة أوروبا الجاهلية وسيرها الخبيث في علوم الطبيعة والصناعات :

وكان القرن السادس عشر والسابع عشر المسيحي من أهم أدوار التاريخ الإنساني الذي له ما بعده ، قد استيقظت فيه أوروبا من هجتها الطويلة ، وهبت من حرقدها مجنونة تتدارك زمان الغفلة والجهل وتعدو إلى غايتها عدواً ، بل تطير إليها بكل جناح ، تُسخر قُوى الطبيعة وتفضح أسرار الكون وتكشف عن بحار وقارات كانت مجهولة ، وتفتح فتوحاً جديدة في كل علم وفن وفي كل ناحية من نواحي الحياة ، ونبغ في هذه المدة القصيرة رجال ومبتكرون في كل علم وعبقريون أمثال كوبرنيكس (Copernicus) و برونو (Brunoe) وغليليو (Galilio) وكبلر (Kepler) ونيوتن (Newton) ، وغيرهم الذين نسخوا النظام القديم وأسسوا نظاماً حديثاً واكتشفوا عوالم في العلم ، ومن الرحالين للكاشفين أمثال كولمبس (Columpus) وفاسكودي غاما (Vasco Dagama) ومجلن (Maglin) . كان تاريخ الأمم في هذا الدور في صياغة وسبك ، وكانت نجوم الأمم والشعوب بعضها في أفول وبعضها في طلوع يصير الآفل منها طالماً والطارع آفلاً ، وكانت ساعة في ذلك الزمان تساوي يوماً بل أياماً ويوم يساوي عاماً بل أعواماً ، فمن ضييع ساعة فقد ضييع زمناً .

تخلف المسلمين في مرافق الحياة :

ولكن المسلمين لم يضيّعوا ساعات وأياماً بل ضيعوا أحقاباً وأجيالاً اتهمزت فيها الشعوب الأوروبية كل دقيقة وثانية . وسارت سيراً حثيثاً في كل ميدان من ميادين الحياة وقطعت في أعوام مسافة قرون .

ومما ينبغي عن مقدار خمول تركيا في ميدان العلوم والصناعات أن صناعة السفن لم تدخل في تركيا إلا في القرن السادس عشر المسيحي ، ولم تدخل المطابع في العاصمة والمحاجر الصحية في هذه الدولة إلا في القرن الثامن عشر ، وكذلك مدارس الفنون الحربية على النسق الأوربي ، وفي آخر هذا القرن كانت تركيا بمعزل عن الصناعات والاكتشافات حتى لما شاهدوا بالونا يخلق فوق العاصمة ظنوه من أعمال السحر والكيمياء . قد سبقتها دول أوربا الصغيرة في الأخذ بأسباب المدنية والرفاه العام ، وحتى سبقتها مصر في اتخاذ السكك الحديدية واستعمال القطارات بأربعة أعوام وفي استعمال طوابع البريد ببضعة أشهر .

تخلفهم في صناعة الحرب :

ولم يكن انحطاط المسلمين في العلوم النظرية والحكمية والمدنية فحسب ، بل كان هذا الانحطاط عاماً شاملاً ، حتى تخلفوا عن أوربا في صناعة الحرب التي كان التركي في الزمن الأخير ابن مجدها وأبا عذرتها ، قد أقرّ بفضلهم وتبريزهم فيها العالم ، ولكن سبقتهم أوربا باختراعاتها وقوة إبداعاتها وحسن تنظيمها حتى هزمت جيوشها الجيوش العثمانية هزيمة منكرة (سنة ١٧٧٤ م) وظهر سبقها في ميدان القتال أيضاً فانتبهت الدولة العثمانية بعض الانتباه وانتدبت الماهرين الأوربيين لتنظيم الجيش وتربية العساكر وعُني السلطان سليم الثالث في فجر القرن التاسع عشر بالإصلاح ، وكان عصامياً قد نشأ وتعلم خارج البلاط — خلافاً لسابقه — وأنشأ مدارس

جديدة وكان يُعَلِّمُ بنفسه في مدرسة الهندسة وألّف جيشاً على الطراز الحديث ،
وأدخل تعديلات وتحسينات في النظام السيامي ، وقد بلغ الشعب حدّاً كبيراً من
الجمود والمحافظة على القديم في كل شيء حتى ثار عليه الجيش القديم واغتاله ، وخلفه
محمود الثاني الذي حكم من سنة ١٨٠٧ إلى ١٨٣٩ م ومن بعده عبد المجيد الأول
(١٨٣٩ — ١٨٥١ م) خلفاً سليماً الثالث في مهمته وتقدمت تركيا بعض التقدم .
قارن هذا الشوط الذي قطعه تركيا الإسلامية في ميدان الرقي والتقدم ،
بالأشواط التي قطعتها أوروبا في القرن الثامن عشر والتاسع عشر تجمد الفرق هائلاً ،
فلم يكن جريهما في الميدان إلا مسابقة بين سلحفاة وأرنب ، إلا أن الأرنب ساهر
دائب في عمله ، والسلحفاة قد يغلبها النوم وتغنى إغفاءة .

الباب الرابع

العصر الأوربي

الفصل الأول

أوروبا المادية

طبيعة الحضارة الغربية وتاريخها :

قبل أن ننظر ماذا حوّل القيادة من الأمم الإسلامية إلى الأمم الأوربية في عقلية العالم وأخلاق الشعوب والأمم والمدنية والاجتماع وأنجاهات الإنسانية وميولها ، وماذا جنى منه النوع الإنسانى ، وهل كان ربحه أكثر من خسارته ووزنه أوبالعكس ؟ يجب علينا أن نعرف طبيعة الحضارة الغربية ووضعها وروحها وفلسفة حياة هذه الأمم وكيف نشأت ؟

ليست الحضارة الغربية في القرن العشرين المسيحى وليدة هذه القرون المتأخرة التى تلت القرون المظلمة في أوروبا أو حديثة كما يتوهم كثير من الناس ، بل يرجع تاريخها إلى آلاف من السنين ، فهى سليلة الحضارة اليونانية والحضارة الرومية قد حلفتها في تراثهما السياسى والعقلى والمدنى ، وورثت عنهما كل ما خلقتا من ممتلكات ونظام سياسى وفلسفة اجتماعية ، وتراث عقلى وعلمى ، وانطبعت فيها ميولها ونزعاتها وخصائصها ، بل انحدرت إليها فى الدم ، فقد كانت الحضارة اليونانية أول مظهر رائع — حفظه لنا التاريخ — للعقلية الأوربية ، وأول حضارة

— سجلها التاريخ — قامت على أساس الفلسفة الأوربية تجلت فيها النفسية الأوربية ، وعلى أنقاضها قام صرح الحضارة الرومية تحمل روحاً واحدة هي الروح الأوربية ، وظلّت الشعوب الأوربية طيلة قرون محتفظة بخصائصها وطبيعتها واثرة لفلسفتها وعلومها وآدابها وأفكارها حتى برزت بها في القرن التاسع عشر في ثوب برّاق يوهمك بطلاوته وزهو ألوانه أنه جديد النسيج ، ولكن لحمته وسداه من نسيج اليونان والرومان .

إذاً يحسن بنا أن نتعرف بالحضارة اليونانية والرومية أولاً وأن نعرف طبائعهما وروحهما حتى نكون على بصيرة في انتقاد الحضارة الغربية والحكم عليها في القرن العشرين ..

خصائص الحضارة الاغريقية :

اليونان أمة موهوبة ، من أنجب أمم العالم وأذكاه وأكثرها استعداداً للعلم والأدب ومن أخصبها أذهاناً وعقولاً ، وقد مثلت في العالم دوراً خالداً بفلسفتها وآدابها ووفرة من نبغ فيها من العلماء والحكماء والعبريين تزهباً آثارهم مكتبات العالم . والذي يعنيننا الآن هو أن نعرف طبيعة الحضارة التي أنشئوها ، فإذا نظرنا فيها نظرة تحليل وانتقاد وصرفنا النظر عما تشترك فيه مع الحضارات من مظاهر وظواهر وبحثنا عن طبيعتها وخصائصها وجدنا من المزايا التي تمتاز بها عن المدينيات الأخرى خصوصاً المدينيات الشرقية ما يلي :

- (١) الإيمان بالمحسوس وقلة التقدير لما لا يقع تحت الحس (٢) قلة الدين والخشوع (٣) شدة الاعتداد بالحياة الدنيا والاهتمام الزائد بمنافعها ولذائذها (٤) النزعة الوطنية .

ويمكن أن نحصر هذه المظاهر المتشعبة في كلمة مفردة وهي « المادية » فكانت

الحضارة اليونانية شعارها « المادية » وهي التي يَتِمُّ بها كل ما يتصل باليونان من ثقافة وعلم وفلسفة وشعر ودين ، فلم يستطيعوا أن يتصوروا صفات الله وقدرته إلا في شكل آلهة شتى نحتوا لها تماثيل وبنوا لها معابد وهياكل ، فللرزق إله وللرحمة إله وللقهر إله ، ثم نسبوا إليها كل ما يختص بالجسم المادى ونسجوا حولها نسائج من أساطير وخرافات ، وصوَّروا المعانى المجردة وتصوَّروها في أجسام وأشكال ؛ فلاحب إله وللجمال إله ، وليس نظام العقول العشرة والأفلاك التسعة في فلسفة أرسطاطاليس إلا رشحة من رشحات هذه المادية لا تتخلى عنها الطبيعة اليونانية . وقد سلَّم العلماء الأوربيون بغلبة المادية في الحضارة اليونانية ونوهوا بها في كتبهم وبحوثهم العلمية ، وقد ألقى العالم الألماني الدكتور « هاس » (Haas) ثلاث محاضرات في جنيف عنوانها « ما هي المدنية الأوربية ؟ » وهو من العلماء الذين يرون أن المدنية الغربية لم تتأثر بالشرق وأنها مدنية مفردة ممتازة ، ونلخص هنا كلامه فيما نحن بصدده :

« المدنية اليونانية هي مركز المدنية الغربية الحاضرة ، وكان المهم عند رجالها نشوء قوى الإنسان نشوءاً متناسباً ، وكان المثل الكامل عندهم الجسم الجميل المتناسب ، وليس هذا إلا اعتداداً بالمحسوسات اعتداداً كبيراً ، وكان أكبر عنايتهم بالرياضة البدنية والألعاب الرياضية والرقص وغيره ، وكان الثقيف الذهني الذي يحتوى على الشعر والغناء والتمثيل والفلسفة وعلوم الطبيعة لا يتجاوز حداً خاصاً حتى لا يكون ارتقاء ذهن على حساب الجسم ، وكان الدين خلوّاً من الروحانية المعنوية لم يكن فيه علم الدين ولا طبقة رجال الدين . أما اللون الروحي الذي في تقاليد « ارفس » وغيرها فإنما هو مستعار من الشرق ولا يصح أن ينسب إلى المدنية اليونانية . »

ولاحظ كثير من العلماء الأوربيين رقة الدين في اليونان وقلة الخشوع والجد

في أعمالهم وكثرة اللهو والطرب في حياتهم . يقول ليكي في كتابه « تاريخ أخلاق أوربا » : إن الحركة اليونانية كانت عقلية وذهنية محضة ، وكانت الحركة المصرية بالعكس من الأولى ، روحية باطنية . وينقل « أبوليس » المؤلف الرومى قوله : « إن المصريين كانوا يعظمون آلهتهم بالتضرع والبكاء ، وكان اليونانيون يعظمون آلهتهم بالرقص والغناء » ويعلق عليه بقوله : « لا ريب أن التاريخ اليونانى يصدق ذلك ويؤيده ، فلا نعلم ديناً من الأديان يزاحم دين اليونان وتقاليده في كثرة الأفراح والأعياد والألعاب وفي قلة الخشية والخشوع ، فلم يكن اليونان يعظمون الله تعالى إلا كما يعظمون شيوخهم وعظماهم ، وكانوا يكتفون في تعظيمه وتمجيده برسوم عادية وتقاليد جارية » .

وكان لليونان فلسفة إلهية وعقائد يستغرب معها الخشوع لله وعبادته والتضرع له والالتجاء إليه والاطراح على عتبته ، فإن من ينفى الصفات عن الله تعالى ويعطيه وينفى عنه الاختيار والأفعال والخلق والأمر في هذا الكون ، ويربط هذا العالم بما يسمونه « العقل الفعال وحركات الأفلاك » فإنه بطبيعة هذه العقيدة لا يقصد الله في حياته العملية إلا تقليداً ، ولا يرجوه ولا يهابه ولا يحب ولا ينخر لعظمته ولا يستغيث به في شدته ولا يُسَبِّحُ بحمده ويعيش كأنه لا إله له ولا رب ، فإذا سمعنا أن اليونان لم يكونوا خاشعين لله وكانت عباداتهم وأعمالهم الدينية أجساداً بغير أرواح ، وأنهم كانوا يعظمون الله كما كانوا يعظمون شيوخهم وكبارهم لم نستغرب به البتة ، وإنما نتعجب إذا سمعنا غير ذلك ، وقد أثرت شدة الاعتداد بالحياة الدنيا — والمبالغة في قيمتها ، وكذلك الولوع بالتماثيل والصور والغناء والموسيقى التى يسميها اليونان الفنون الجميلة ، ولهجُ الأدباء والمؤلفين بالحرية الشخصية التى لا تعرف قيوداً ولا تقف عند حد — تأثيراً سيئاً في أخلاق اليونان ومجتمعها ، فانتشرت القوضى في الأخلاق وحدثت ثورة على كل نظام ، وأصبح شعار الرجل الجمهورى (وهو كناية عن الحر

والمتنوّر) الجرى وراء الشهوات العاجلة واثتهاب المسرات والتهام الحياة التهام الجائع التهم ، يصف سقراط — كما ينقل عنه أفلاطون فى كتابه « الملكة » الرجل الجمهورى فكأنما يصف ناقد من نقّاد هذا القرن فتى القرن العشرين فى إحدى عواصم المدنية الغربية .

« إذا قيل له إن بعض المسرات من الرغبات التى هى طيبة وتستحق الاحترام وبعضها من الشهوات التى هى قبيحة وإن الأولى ينبغى أن يعمل بمقتضاها وتحترم ، والأخرى مما ينبغى أن يمنع عنها ويقام عليها الحجر ، لم يقبل هذا الرجل هذا القانون الصحيح ولا يسمح بسماعه ، فإذا عرضت عليه هذه الحقائق أنقض إليك رأسه مستهزئاً وأكّد لك أن جميع الشهوات سواء وتستحق الاحترام بغير فرق بينها ، وهكذا يعيش ويقضى أيامه مرضياً شهواته التى تعتريه أحياناً ، ذات يوم تراه سكران ثملاً مصغياً إلى الغناء ، وفى يوم آخر تراه صائماً يجتزئ بالماء ، وتارة يدخل فى التريية والتمرين ، وأخرى تراه كسلان عاطلاً يهمل كل شىء ، ومرة تراه يعيش عيش فيلسوف وأحياناً يدخل فى السياسة وينهض ويخطب بمقتضى الوقت ، ربما يمدح بعض رجال الحرب والجنديّة ويميل إليهم أو يشرع فى التجارة لأنه يغبط التاجر الرابع ، ليس لحياته نظام ولا ضبط ولكنه يعد هذه الحياة هنيئة ناعمة سارة ويواصلها إلى النهاية . »

أما الوطنية فهى من لوازم الطبيعة الأوربية وهى أظهر وأقوى فى أوربا منها فى آسيا ، وقد أغرى بذلك الطبيعة الجغرافية وأوحته ، لأن المناطق الطبيعية فى آسيا واسعة جداً وتشتمل على مناخات مختلفة وعلى أجيال وأنواع كثيرة للبشر ، وهى غنية مخصبة فى وسائل المعيشة ؛ فالمملكة فى القارة الآسيوية تجنح بحكم الطبيعة إلى السعة والعموم وظهرت فى أرضها وازدهرت أوسع ممالك عرفها التاريخ . أما فى أوربا فالتنازع على البقاء فيها شديد ، والكفاح للحياة دائم مستمر ، لتزاحم العمران وضيق

المناطق وقلة وسائل المعيشة ، وقد حصرت الجبال والأنهار الأجناس الأوربية في نطاق ضيق طبعي دائم وبالأخص الجزء الأوسط الغربى والجزء الجنوبى من أوروبا ، لا يسمح للمالك واسعة عظيمة ، وقد شامت طبيعة هذه القارة أن تكون منشأ لممالك ضيقة صغيرة ؛ لذلك كان التصور السياسى فى أوروبا فى القديم لا يكاد يجاوز ممالك بلدية لا تزيد منطقتها على أميال مستقلة استقلالاً تاماً ؛ وأكبر مظهر لهذا التصوير أرض يونان حيث وُجِدَت من فجر التاريخ عشرات من مدن صغيرة مستقلة .

فلا عجب إذا كان اليونان يدينون بالوطنية وينتحلونها ، وقد سلم ليكى أن الفكرة الوطنية هى الفكرة السائدة فى اليونان ، وكانت الفكرة العالمية التى قد نطق بها بعض حكمائهم كسقراط وانكساغورس شاذة لم تنل أنصاراً وانتصاراً فى يونان ، فكان نظام أرسطاطاليس الأخلاقى مبني على التمييز بين اليونانى وغير اليونانى ، وكان حب الوطن يتقدم فضائل الأخلاق التى أجمع عليها حكماء اليونان وأن أرسطاطاليس لم يكتف بحب وطنه والولاء له فحسب ، بل قال إن اليونانيين ينبغى لهم أن يعاملوا الأجانب بما يعاملون به البهائم ؛ وقد راجت هذه الفكرة الوطنية الضيقة فى الأوساط اليونانية وتغلغت فى الأحشاء ، حتى لما قال فيلسوف إنه لا يخص مواطنيه بمواساته بل سيكون برئه عاماً لجميع اليونانيين استشفه الناس عجباً ونظروا إليه شزراً .

فصائص الحضارة الرومية :

خلفَ اليونانَ الرومُ وفاقوهم فى القوة والتنظيم للمملكة واتساع الدولة وصفات الجندية ، ولكن لم يلحقوا بهم بعد فى العلم والفلسفة والآداب والشعر والتهديب واللباقة والمدنية التى كان للإغريق فيها فضل وتقدم على جميع الأمم المعاصرة وعلى

الروم أيضاً الذين كانوا لا يزالون في دورهم العسكري ، فحضعوا لهم علمياً وتطاولوا على مبادئهم واقتبسوا من علومهم وفلسفتهم وأفكارهم . يقول ليكي « إن اليونان كانت لهم ثروة علمية ضخمة أتتجوها وزادوا فيها على مر القرون والعصور ، وكانت رومة لا تزال في طورها الجندي لا تملك أثراً من الآثار الأدبية ، بل كانت لغتها قاصرة في التعبير عن الأفكار والمعاني العالية ، فغلب الروم بتخلفهم وقصورهم في العلم ، وانقلبوا صاغرين للمدنية اليونانية التي غلب أهلها في السياسية ، ولم يزالوا مأخوذين بسحرهم في كل قسم من أقسام العلم ، فكان المؤرخون الأقدمون في الروم يؤلفون كتبهم باليونانية ، واستمرت اليونانية لغة التأليف والعلم بعد ما بدأ شعراء الروم ينظمون الشعر في اللاتينية ، ولم يكن هذا الخضوع خاصاً في عالم التأليف والأدب فحسب ، بل غلبت المدنية الإغريقية المدنية الرومية في الأخلاق والسجيا والعشرة والاجتماع وفي العواطف والنزعات ، وفي كل ناحية من نواحي الحياة العامة ، وأصبح الروم يقلدون الإغريق ويتنبلون بذلك ويتظرفون .

وهكذا انتقلت الفلسفة اليونانية والثقافة اليونانية ، بل النفسية اليونانية إلى الروم ، وجرت منهم مجرى الروح والدم ، ولم يكن الروم — بطبيعتهم الأوربية — يختلفون عن اليونان في الخصائص القطرية كثيراً ، بل هنالك شبهة عظيمة بين الأمتين ، إيمان بالمحسوس وغلو في تقدير الحياة وشك في دين ، وضعف في يقين ، واضطراب في العقيدة واستخفاف بالنظام الديني وطقوسه ، واعتزاز بالقومية وتعصب لها ، وحب مفرط للوطن ، زد إلى ذلك كله اعتداداً بالقوة واحتراماً زائداً لها يبلغ العبادة والتقديس .

يظهر من التاريخ أنه لم يكن للرومان إيمان راسخ في دينهم ، وإني لأعذرهم في ذلك ، فإن النظام الديني الوثني الخرافي الذي كان سائداً في رومية يقتضى بطبيعته الشك والاضطراب وضعف الإيمان ، فكما تقدموا في العلم وتنورت أفكارهم ،

ازدادوا استخفافاً به وقد قضوا من أول يوم أن الآلهة لا دخل لهم في السياسة وأمور الدنيا ، يقول سيسرو Cicero : لما كان للمثلون ينشدون في دور التمثيل أبياتاً معناها أن الآلهة لا دخل لهم في أمور الدنيا يصنعى إليها الناس ويسمعونها بكل رغبة .
ويقول الراهب أغستين Auguostine :

إن الروم الوثنيين كانوا يعبدون آلهتهم في المعابد ويهزأون بهم في دور التمثيل ، وقد فقد الدين الرومى سلطانه الروحى على معتقيه وبردت العاطفة الدينية في قلوب الناس حتى تَجَرَّأَ الناس على الآلهة وأهانوها في بعض الأحيان ، فإن التاريخ يحدثنا أنه لما غرق أسطول للإمبراطور أغسطس Augustus استشاط غضباً وحطم تمثال نيبتون Neptune إله البحر ، ولما مات جرمينيكس Germanicus رجم الناس أنصاب الآلهة (التى كانوا يذبحون عليها)^(١) .

فلم يكن للدين تأثير في أخلاق الأمة وسياستها ومجتمعها ، ولم يكن يملك عليهم شعورهم وميولهم ويراقب عليهم أخلاقهم ونزعاتهم ، ولم يكن ديناً عميقاً يحكم على الروح وينبث من أعماق القلب ، بل كان تقليداً من التقاليد ، كانت السياسة تقتضى البقاء عليه ولو بالاسم والرسم . يقول ليسكى « إن الدين الرومى كان أساسه على الأثرة ، ولم يكن يرمى إلا إلى رفاهة الأفراد وسلامتهم من المصائب والمتاعب ، والشاهد على ذلك أنه ظهر في رومة مئات من الأبطال والعظماء ولكن لم ينهض فيها زاهد في الدنيا عزوف عن ملذات الحياة ، ولا تسمع مثالا في تاريخ الروم للتضحية والإيثار إلا وتجده لا تأثير فيه للدين ولكن مبنياً على الوطنية »^(٢) .

والظاهرة التى يمتاز بها الروم من بين أم الأرض المعاصرة بل بعدها والتى أصبحت لها ديناً تدين به وشعاراً تعرف به هى روح الاستعمار والنظر المادى

(١) تاريخ أخلاق أوربا History of Europe Marah, "The pagan empire"

(٢) المصدر نفسه .

البحث إلى الحياة، وذلك ما ورثته أوروبا المعاصرة عن سلفها الروميين وخلفتهم فيه، وقد أجاد وصفه العالم الألماني المسلم الأستاذ محمد أسد في كتابه النفس الإسلام على مفترق الطرق. قال :

« إن الفكرة التي كانت تسيطر على الإمبراطورية الرومانية هي احتكار القوة لها واستغلال الأمم الأخرى لمصلحة الوطن الرومي فقط، ولم يكن رجالها والقائمون عليها يتحاشون من أى ظلم وقسوة في سبيل حصول خفض العيش لطبقة ممتازة، أما ما اشتهر من عدل الروم فلم يكن إلا للروم فقط، إن هذه السيرة لا يمكن أن تقوم إلا على إدراك مآدى محض للحياة والحضارة وإن كانت مآديتهم قد هذبت بذوق عقلي ولكنها بعيدة عن جميع القيم الروحية، إن الروم لم يدينوا بالدين جدًّا أبداً، كانت آلهتهم التقليدية محاكاة شاحبة لأساطير الإغريق وخرافاتهم، وقد آمنوا بهذه الأرواح محافظة على الرابطة الاجتماعية التي كانت تربطهم وتوحدهم، فلم يكونوا يسمحون لهذه الآلهة بالتدخل في حياتهم العملية، كان لها أن تتكهن بالغيب — إذا سئلت عن ذلك — على لسان الكهان ولكن لم يخولوا لها أبداً أن تفرض شرائع أخلاقية على الناس »^(١).

الانحطاط الخلفي في الجمهورية الرومية :

وفي نهاية دور الجمهورية سال بالروم سيل الانحطاط الخلفي والبهيمية وقاض بحر الترف في العيش والبذخ فيضاً عظيماً — غاص الروم فيه إلى القاع وسالت فيه النظم الأخلاقية التي كان الروم معروفين بها كالغناء، وتزعزع البناء الاجتماعي حتى كاد ينهدم، وقد صورته « درابر » الأمريكى بقلمه البليغ :

« لما بلغت الدولة الرومية في القوة الحرية والتفوذ السياسى أوجها

ووصلت في الحضارة إلى أقصى الدرجات هبطت في فساد الأخلاق وفي الانحطاط في الدين والهديب إلى أسفل الدرجات . بطر الرومان معيشتهم وأخلدوا إلى الأرض واستهتروا استهتاراً ، وكان مبدؤهم أن الحياة إنما هي فرصة للتمتع ينتقل فيها الإنسان من نعيم إلى ترف ومن هو إلى لذة ، ولم يكن زهدهم وصومهم في بعض الأحيان إلا ليعث على شهوة الطعام ، ولم يكن اعتدالهم إلا ليطول به عمر اللذة ، كانت موائدهم تزهر بأواني الذهب والفضة مرصعة بالجواهر ويحتف بهم خدام في ملابس جميلة خلاصة وغادات رومية حسناء وغوان عاريات كاسيات غير متعفات تدل دلالة ، ويزيد في نعيمهم حمامات باذخة وميادين للهو واسعة ومصارع يتصارع فيها الأبطال مع الأبطال أو مع السباع ، ولا يزالون يصارعون حتى يخر الواحد منهم صريعاً يتشحط في دمه ، وقد أدرك هؤلاء الفاتحون الذين دوخوا العالم أنه إن كان هنالك شيء يستحق العبادة فهو القوة لأنه بها يقدر الإنسان أن ينال الثروة التي يجمعها أصحابها بقرق الحبين وكذّ اليمين ، وإذا غلب الإنسان في ساحة القتال بقوة ساعده فحينئذ يمكن له أن يصادر الأموال والأموال ويعين إيرادات الإقطاع ، وإن رأس الدولة الرومية هو رمز لهذه القوة القاهرة ، فكان نظام رومة المدني يشف عن أبهة الملك ، ولكنه كان طلاءً خداعاً كالذي نراه في حضارة اليونان في عهد انحطاطها .

تنصر الروم :

وها هنا حادثة عظيمة يجب أن يسجلها المؤرخ وينوه بها ، وهي اعتلاء النصرانية عرش رومة الوثنية ، وكان ذلك بجلوس قسطنطين الذي اعتنق النصرانية على سرير الأباطرة سنة ٣٠٥ م فانتصرت فيه النصرانية على الوثنية ونالت فجأة ما لم تكن تحلم به من ملك عريض ودولة مترامية الأطراف وكلمة لا تعلوها كلمة . ولما

كان قسطنطين إنما توصل إلى الملك على جسر من أشلاء النصارى وأنهار من دمائهم التي أريقت في الذب عنه والنصر له ، عرف لهم الجليل وبذل لهم وجوه ووطأ لهم أكنافه وقلدهم مفاتيح ملكه

فسادة النصرانية في دولتها :

ولكن انتصر النصارى في ساحة القتال وانهزموا في معترك الأديان ، ربحوا ملكاً عظيماً وخسروا ديناً جليلاً ، لأن الوثنية الرومية مسخت دين المسيح ومسحه أهله وكان أكثر مسخاً له وتحريفاً هو قسطنطين الكبير حامى دمار النصرانية ورافع لوائها . يقول « درابر » :

دخلت الوثنية والشرك في النصرانية بتأثير المناهقين الذين تقلدوا وظائف خطيرة ومناصب عالية في الدولة الرومية بتظاهرهم بالنصرانية ولم يكونوا يحتفلون بأمر الدين ولم يخلصوا له يوماً من الأيام ، وكذلك كان قسطنطين فقد قضى عمره في الظلم والفجور ولم يتقيد بأوامر الكنيسة الدينية إلا قليلاً في آخر عمره (٣٣٧ م) .

إن الجماعة النصرانية وإن كانت قد بلغت من القوة بحيث ولّت قسطنطين الملك ولكنها لم تتمكن من أن تقطع دابر الوثنية وتقتلع جرثومتها ، وكان نتيجة كفاحها أن اختلطت مبادئها ، ونشأ من ذلك دين جديد تتجلى فيه النصرانية والوثنية سواء بسواء — هنالك يختلف الإسلام عن النصرانية ، إذ قضى الإسلام على منافسه (الوثنية) قضاءً باتاً ونشر عقائده خالصة بغير غش .

وإن هذا الإمبراطور الذي كان عبداً للدنيا والذي لم تكن عقائده الدينية تساوى شيئاً رأى لمصلحته الشخصية ولمصلحة الحزبين المتنافستين — النصراني والوثني — أن يوحدهما ويؤلف بينهما ، حتى إن النصارى الراسخين أيضاً لم ينكروا

عليه هذه الخطة ولعلمهم كانوا يعتقدون أن الديانة الجديدة ستزدهر إذا طُعمت ولُقِّحت بالعقائد الوثنية القديمة ، وسيخلص الدين النصراني عاقبة الأمر من أدناس الوثنية وأرجاسها .

الرهبانة العاتية :

فلم تستطع هذه النصرانية الملقَّحة بالوثنية المشوهة التي قد فقدت روحها وجمالها أن تغير من سيرة الروم المنحطة وأن تبعث فيهم حياة جديدة ، حياة دينية نقية طاهرة وأن تفتح عهداً زاهراً في تاريخ الروم ، بل إنها ابتدعت رهبانة لعلها كانت شراً على الإنسانية والمدنية من بهيمية رومة الوثنية ، وقد جُنَّ جنون هذه الرهبانية في العالم النصراني وتخطَّى حدود القياس ، وإنا نلتقط أمثلة من كتاب تاريخ أخلاق أوربا وهو قليل من كثير جداً .

« زاد عدد الرهبان زيادة عظيمة ، وعظم شأنهم واستفحل أمرهم واسترعوا الأنظار وشغلوا الناس ، ولا يمكن الآن إحصاؤهم بالدقة ، ولكن مما يلقي الضوء على كثرتهم وانتشار الحركة الرهبانية ما روى المؤرخون أنه كان يجتمع أيام عيد الفصح خمسون ألفاً من الرهبان ، وفي القرن الرابع المسيحي كان راهب واحد يشرف على خمسة آلاف راهب وكان الراهب « سرايين » يرأس عشرة آلاف ، وقد بلغ عددهم في نهاية القرن الرابع عدد أهالي مصر » .

عجائب الرهبان :

ظل تعذيب الجسم مثلاً كاملاً في الدين والأخلاق إلى قرنين ، وروى المؤرخون من ذلك عجائب ، فحدثوا عن الراهب ماكار يوس (Macarius) أنه نام ستة أشهر في مستنقع ليقصر جسمه العاري ذباب سام ، وكان يحمل دائماً نحو قنطار من حديد ، وكان صاحبه الراهب يوسيبس (Eusebius) يحمل نحو قنطارين من حديد ، وقد

أقام ثلاثة أعوام في بئر نرح ، وقد عبّد الراهب يوحنا (St. ghon) ثلاث سنين قائماً على رجل واحدة ولم ينم ولم يقعد طول هذه المدة ، فإذا نعب جداً أسند ظهره إلى صخرة ، وكان بعض الرهبان لا يكتسبون دائماً وإنما يتسترون بشعرهم الطويل ويمشون على أيديهم وأرجلهم كالأنعام ، وكان أكثرهم يسكنون في مغارات السباع والآبار النازحة وللقابر وياً كل كثير منهم الكلاً والحشيش ، وكانوا يعدون طهارة الجسم منافية لنقاء الروح ويتأثمون من غسل الأعضاء ، وأزهد الناس عندهم وأتقاهم أبعدهم عن الطهارة وأوغلهم في التنجسات والدنس ، يقول الراهب اتھينس إن الراهب انتوفى لم يقترف إنم غسل الرجلين طول عمره ، وكان الراهب ابراهيم لم يمس وجهه ولا رجله للماء خمسين سنة ، وقد قال الراهب الإسكندري بعد زمن متلفاً : واأسفاه ! لقد كنا في زمن نعد غسل الوجه حراماً فإذا بنا الآن ندخل الحمامات . وكان الرهبان يتجولون في البلاد ويختطفون الأطفال ويهربونهم إلى الصحراء والأديار وينزعون الصبيان من حجور أمهاتهم ويربونهم تربية رهبانية والحكومة لا تملك من الأمر شيئاً والجمهور والدعاة يؤيدونهم ويحبذون الذين يهجرون آباءهم وأمهاتهم ويختارون الرهبانية ويهتفون باسمهم ، وعُرف كبار من الرهبان ومشاهير في التاريخ النصراني بالمهارة في التهريب حتى روى أن الأمهات كن يسترن أولادهن في البيوت إذا رأين الراهب أمبروز (Ambrose) وأصبح الآباء والأولياء لا يملكون من أولادهم شيئاً وانتقل نفوذهم وولايتهم إلى الرهبان والقسوس^(١) .

تأثير الرهبانية في أفعال الأوربيين :

كان نتيجة هذه الرهبانية أن خلال الفتوة وللروعة التي كانت تعد فضائل ،

(١) اقرأ تاريخ أخلاق أوربا « ليكي » History of European Morals, by Lecky . Chapter IV.

عادت فاستحالت عيوباً ورتائل ، وزهد الناس في البشاشة ونخفة الروح والصرامة والسماحة والشجاعة والجرأة وهجروها ، وكان من أهم نتائجها أن تزلزلت دعائم الحياة المنزلية وعمّ الكنود والقسوة على الأفارب ، فكان الرهبان الذين تفيض قلوبهم حناناً ورحمة ، وعيونهم من الدمع ، تقسو قلوبهم وتجمد عيونهم على الآباء والأمهات والأولاد ، فيخلقون الأمهات ثكالي والأزواج أياح والأولاد يتامى ، عالة يتكفون الناس ويتوجهون قاصدين إلى الصحراء ، همهم الوحيد أن ينقذوا أنفسهم في الآخرة ، لا يبالون ماتوا بعدهم أو عاشوا ، وحكى ليكي من ذلك حكايات تدمع العين وتحزن القلب^(١).

وكانوا يفرون من ظل النساء ويتأثمون من قربهن والاجتماع بهن ، وكانوا يعتقدون أن مصادقتهن في الطريق والتحدث إليهن ولو كن أمهات وأزواجا أو شقيقات تحبط أعمالهم وجهودهم الروحية ، وروى « ليكي » من هذه المضحكات المبكيات شيئاً كثيراً^(٢).

عجز الرهبانية عن تعديل المادية الجامحة :

ولا يتوهم أحد أن هذه الرهبانية العالية قد عدلت من شريرة المادية الرومية ، وكبحت من جماحها وغلوائها في البهيمية والشهوات ، فإن هذا لم يكن ولا يكون في الغالب وتآباه الفطرة الإنسانية ويكذبه التاريخ ؛ فإن الذي يوجد الاعتدال ويخفف من المادية الجامحة ويجعل منها حياة معتدلة هو النظام الروحي الديني الخلقى الحكيم الذي يوافق الفطرة الإنسانية الصحيحة والذي لا يتصدى لأن يزيل الفطرة الإنسانية ، بل يوجهها توجيهاً نافعاً ، فإنها لا تزول ولكن تميل من شر إلى خير ؛ وهكذا فعل

الإسلام ، وهكذا فعل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقد صرف شجاعة العرب من المناقسات القبلية والتقاتل وأخذ الثأر والأحقاد القديمة إلى الجهاد في سبيل الله وإعلاء كلمة الله ، وصرف تبذيرهم وسماحتهم إلى الإنفاق في سبيل الله ، وشغلهم عن الجاهلية بالدين الإسلامي ، وأبدل الشيء بالشيء وأعطى النفس حقها من النشاط والترويح ، فإن النفوس كما قال عالم من علماء المسلمين لا تترك شيئاً إلا بشيء وإن النفوس قد خُلِقَتْ لتعمل لا لتترك^(١) . وإن الأنبياء قد بعثوا بتكميل الفطرة وتقريرها لا بتبديلها وتغييرها^(٢) . قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال : ما هذان اليومان ؟ قالوا : كنا نلعب فيهما في الجاهلية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله قد أبدلكم بهما خيراً منهما ، يوم الأضحى ويوم الفطر^(٣) . وعن عائشة رضي الله عنها قالت دخل أبو بكر وعندي جاريتان من جوارى الأنصار تعنيان بما تقاولت به الأنصار يوم بعثت قالت وليستا بمغنيات ، فقال أبو بكر أبحرهم الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وذلك يوم عيد . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا بكر إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا . وفي رواية أنه قال : دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد^(٤) .

أما النصرانية الرومية فقد حاولت عبثاً تغيير الفطرة وإزالتها وجاءت بنظام لا تطيقه الفطرة الإنسانية ولا تسيغه ، وحملت النفوس ما لا طاقة لها به فرغبت فيه كرد فعل ضد المادية الطاغية واحتملته كارهة ، ثم تخلصت منه وثار عليه ولم تقدر النصرانية بإسرافها في الرهبانية والزهد ومكابرتها للفطرة والواقع أن تصلح ما فسد

(١) من كلام شيخ الإسلام الحافظ ابن تيمية م ٧٣٧ في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم ص ١٤٣ .

(٢) ابن تيمية في كتابه النبوءات .

(٣) رواه أبو داؤد بإسناده عن أنس وأحمد والنسائي .

(٤) حديث متفق عليه .

من أخلاق الناس وعوائدهم وتمسك بصنيع المدنية الساقطة إلى الهاوية وتمنعها من التردى ، فكانت حركة الفجور والإباحة وحركة الغلو في الزهد والرهبانية تسيران في البلاد النصرانية جنباً لجنب . بل الأصح أن الرهبانية كانت معزلة في الصحارى والخلوات لا سلطان لها على الحياة ، وحركة الخلاعة والإباحة كانت زاخرة طامّة في المدن والحواجز .

بين الرهبانية العاتية والطامة الجاحمة :

يصور « ليكي » ما كان عليه العالم النصراني في ذلك العصر من التاريخ بين الرهبانية والفجور .

« إن التبذل والإسفاف قد بلغا غايتيهما في أخلاق الناس واجتماعهم ، وكانت الدعارة والفجور والإخلاد إلى الترف والنساقط على الشهوات والتعلق في مجالس الملوك وأندية الأغنياء والأمراء والمسابقة في زخارف اللباس والحلى والزينة في عدتها وشدها ، كانت الدنيا في ذلك الحين تتأرجح بين الرهبانية القصوى والفجور الأقصى . وإن المدن التي ظهر فيها أكر الزهاد كانت أسبق المدن في الخلاعة والفجور وقد اجتمع في هذا العصر الفجور والوهم اللذان هما عدوَّان لشرف الإنسان وكرامته . وقد ضعف رأى الجمهور حتى أصبح الناس لا يحتفلون بسوء الأحدونة والمضيحة بين الناس ، وكان الضمير الإنساني رعباً يخاف الدين ووعيده ولكنه آمن واطمأن ، لاعتقاده أن الأدعية وغيرها نُكفِّر عن جميع أعمال الإنسان ، لقد نفقت سوق المكر والخديعة والكذب حتى فاق هذا العصر في ذلك عصر القياصرة ، ولكن الظلم والاعتداء والقسوة والخلاعة كانت تؤدي إلى انحطاط في حرية الفكر والحماسة القومية^(١) .

الفساد في المراكز الدينية :

ولم تكن الرهبانية والنظام الديني السلبى إلا مصادمة للفطرة ، فبقيت مقهورة بعوامل الديانة الجديدة وسلطانها الروحى وساعدتها عوامل أخرى ، ثم قهرت الطبيعة وتسرب الضعف والانحراف فى المراكز الدينية حتى صارت تزامم المراكز الدنيوية وربما تسبقها فى فساد الأخلاق والدعارة والفجور ، لذلك وقفت الحكومة المآدب الدينية التى كانت ترمى إلى عقد الألفة والأخوة بين المسيحيين ، وأعياد الشهداء والأولياء وذكرىاتهم التى وجدت فيه الخلاعة والفجور حتى ومرتعا ، واتهم القسوس بكبائر ومنكرات . ويقول الراهب جروم (Jarum) إن عيش القسوس ونعيمهم كان يزرى بترف الأمراء والأغنياء للمترفين وقد انحطت أخلاق البابواب انحطاطاً عظيماً واستحوذ عليهم الجشع وحب المال وعدوا طورهم حتى كانوا يبيعون المناصب والوظائف كالسلع ، وقد تباع بالمزاد العلنى ، ويؤجرون أرض الجنة بالوثائق والصكوك وتذاكر الغفران ويأذنون بنقض القانون ويمنحون شهادات النجاة وإجازات حل المحرمات والمحظورات كأوراق التقديس وطوابع البريد ، ويرتشون ويرابون ، وقد بذروا المال تبذيراً حتى اضطر البابا انوسنت الثامن أن يرهن تاج البابوية . ويذكر عن البابا ليو العاشر أنه أنفق ما ترك البابا السابق من ثروة وأموال وأنفق نصيبه ودخله وأخذ إيراد خليفته المترقب سلفاً وأنفق ، ويروى أن مجموع دخل مملكة فرنسا لم يكن يكفى البابوات لنفقاتهم وإرضاء شهواتهم^(١) .

تنافس البابوية والإمبراطورية :

وبدأ النزاع والمنافسة بين البابوية والإمبراطورية فى القرن الحادى عشر

فاشتدت بعنف وحى وطيسها ، وانتصرت فيها البابوية أولا حتى إن هنرى الرابع ممثل الإمبراطورية اضطر سنة ١٠٧٧ م أن يتقدم بخضوع نحو البلاط البابوى فى قلعة كانوسا .

ولم يسمح له البابا بالدخول إلا بعد أن شفع له الرجال ، فسمح له بالمشول بين يديه فدخل الإمبراطور صاغرا حافيا لابسا الصوف وتاب على يديه ، فقفر له البابا زلته . وكانت الحرب بين البابوية والإمبراطورية بعد ذلك سجالا حتى ضعفت البابوية وبقى الناس هذه المدة الطويلة يتنازعهم عاملان دينى و دنيوى وبقوا يرزحون تحت نيرين امبراطورى و بابوى .

وكان الباباوات يتمتعون فى هذه العصور الوسطى بنفوذ واسع وسلطان عظيم لم يكن للملوك والأباطرة ، وكان يمكن لهم أن يتقدموا بأوربا تقدما صحيحا فى العلم والمدنية تحت ظل الدين لأن نوابهم وممثلهم كانوا يتجولون فى البلدان الأوربية وينزلون من أهلها فى جناب سريع وظل ظليل ، ويتفاهمون معهم بلغة واحدة ويتدخلون فى أمور سياسية مهمة ، ووجدوا فى كل بقعة أنصارا لهم من ذوى رأى والسياسة يتكلمون بلغة واحدة ويساعدونهم فى مهمات الدولة .

سقاء أوربا برجال الدين :

ولكن رجال الدين من سوء حظ النصرانية ومن سوء حظ الأمم التى دانت بها أساءوا استعمال هذا السلطان الهائل ، فاستغلوه لأنفسهم ونفوذهم وجاههم ، وبقيت أوربا تتسكع فى دياجير الجهل والخرافة والانحطاط ، وأصبحت المدنية بحكمهم ورهبانيتهم فى صميمها ، فلم يتضاعف عدد سكان القارة الأوربية فى ألف سنة ، ولم يتضاعف عدد سكان انكلترة فى خمسمائة سنة . ولا شك أن من أسبابها حياة العزوبة التى كان القسوس والرهبان يزيتونها

الناس ويرغبون فيها ، ولم يشأ الكهان والأساقفة أن يساهم الأطباء في مراقبتهم وغلاتهم فانتشرت الأوبئة والأمراض في طول القارة وعرضها . وتعرف من رحلة أنيس سلوئيس الذى اشتهر بعد بلقب (Puis the Second) التى قام بها في الجزائر البريطانية حول سنة ١٤٣٠ م ما كانت عليه هذه الجزائر من بؤس والمخاط في المدنية وفقر مدقع .

جناية رجال الدين على الكتب الدينية :

ولكن من أعظم أخطاء رجال الدين في أوروبا ومن أكبر جنائياتهم على أنفسهم وعلى الدين الذى كانوا يمثلونه أنهم دسوا في كتبهم الدينية المقدسة معلومات بشرية ومسلّمات عصرية عن التاريخ والجغرافية والعلوم الطبيعية ربما كانت أقصى ما وصلوا إليه من العلم في ذلك العصر ، وكانت حقائق راهنة لا يشك فيها رجال ذلك العصر ، ولكنها ليست أقصى ما وصل إليه العلم الإنسانى ، وإذا كان ذلك في عصر من العصور غاية ما وصل إليه علم البشر فإنه لا يؤمن عليه التحول والتعارض ، فإن العلم الإنسانى متدرّج مترق ، فمن بنى عليه دينه فقد بنى قصرا على كتيب مهيل من الرمل . ولعلمهم فعلوا ذلك بنية حسنة ولكنه كان أكبر جناية على أنفسهم وعلى الدين فإن ذلك كان سببا للكفاح المشثوم بين الدين والعقل والعلم انهزم فيه الدين ، ذلك الدين المختلط بعلم البشر الذى فيه الحق والباطل والخالص والزائف هزيمة منكرة ، وسقط رجال الدين سقوطا لم ينهضوا بعده ، وشر من ذلك كله وأشأم أن أوروبا أصبحت لا دينية .

ولم يكتف رجال الدين بما أدخلوه في كتبهم المقدسة ، بل قد دسوا كل ما تناقلته الألسن واشتهر بين الناس وذكره بعض شراح التوراة والإنجيل ومفسريها من معلومات جغرافية وتاريخية وطبيعية وصبغوها صبغة دينية وعدوها

من تعاليم الدين وأصوله التي يجب الاعتقاد بها ونبذ كل ما يعارضها ، وألقوا في ذلك كتباً وتآليف ، وسموا هذه الجغرافية التي ما أنزل الله بها من سلطان ، الجغرافية المسيحية (Christian la geography) وعضوا عليها بالنواجذ وكفروا كل من لم يدين بها .

اضطهاد الكنيسة للعلم :

وكان في عصر انفجر فيه بركان العقلية في أوربا وحطم علماء الطبيعة والعلوم سلاسل التقليد الديني فزيفوا هذه النظريات الجغرافية التي اشتملت عليها هذه الكتب ، وانتقلوها في صرامة وصراحة ، واعتذروا عن عدم اعتقادها والامان بها بالغيب ، وأعلنوا اكتشافاتهم العلمية واختباراتهم ، فقامت قيامة الكنيسة ، وقام رجالها المتصرفون بزمام الأمور في أوربا — وكفروهم واستحلوا دماءهم وأموالهم في سبيل الدين المسيحي ، أنشأوا محاكم التفتيش التي تعاقب — كما يقول البابا — أولئك الملحدين والزنادقة الذين هم منتشرون في المدن وفي البيوت والأسراب والغابات والمغارات والحقول ، فجذت واجتهدت وسهرت على عملها ، واجتهدت أن لا تدع في العالم النصراني عرقاً نابضاً ضد الكنيسة ، وانبث عيونها في طول البلاد وعرضها ، وأحصت على الناس الأنفاس ، وناقشت عليهم الخواطر حتى يقول عالم نصراني « لا يمكن لرجل أن يكون مسيحياً ويموت حتف أنفه » ويقدر أن من عاقبت هذه المحاكم يبلغ عددهم ثلثمائة ألف ، أحرق منهم اثنان وثلاثون ألفاً أحياء ، كان منهم العالم الطبيعي المعروف برونو نقت منه الكنيسة آراء من أشدها قوله بتعدد العوالم ، وحكمت عليه بالقتل ، واقترحت بأن لا تراق قطرة من دمه ، وكان ذلك يعني أن يحرق حياً ، وكذلك كان .

وهكذا عوقب العالم الطبيعي الشهير غليلو (Galilio) بالقتل لأنه كان يعتقد بدوران الأرض حول الشمس .

قصة رجال التجديد :

هنالك ثار المجددون المتنورون وعيل صبرهم وأصبحوا حرباً لرجال الدين ومثلي الكنيسة والمحافظين على القديم ، ومقتوا كل ما يتصل بهم ويعزى إليهم من عقيدة وثقافة وعلم وأخلاق وآداب ، وعادوا الدين المسيحي أولاً والدين المطلق ثانياً ، واستحالت الحرب بين زعماء العلم والعقلية ، وزعماء الدين المسيحي ، — وبلغت أوصح الديانة البولييسية — حرباً بين العلم والدين مطلقاً ، وقرّر الثائرون أن العلم والدين ضربتان لا تتصالحان ، وأن العقل والنظام الديني ضدان لا يجتمعان ، فمن استقبل أحدهما استدير الآخر ، ومن آمن بالأول كفر بالثاني ، وإذا ذكروا الدين ذكروا تلك الدماء الزكية التي أريقَت في سبيل العلم والتحقيق ، وتلك النفوس البريئة التي ذهبت ضحية لقسوة القساوسة ووساوسهم ، وتمثل لأعينهم وجوه كالحة عابسة ، وجباه مقطّبة ، وعيون ترمي بالشرر ، وصدور ضيقة حرجة ، وعقول سخيفة بليدة ، فاشمأزت قلوبهم وآلوا على أنفسهم كراهة هؤلاء وكل ما يمثلونه وتواصوا به وجعلوه كلمة باقية في أعقابهم .

تفسير الثائرين وعدم تبهرام :

ولم يكن عند هؤلاء الثائرين من الصبر والمثابرة على الدراسة والتفكير ، ومن الوداعة والهدوء ، ومن العقل والاجتهاد ما يميزون به بين الدين ورجاله المحتكرين لزعامته ويفرقون بين ما يرجع إلى الدين من عهدة ومسئولية ، وما يرجع إلى رجال الكنيسة من جمود وجهل واستبداد وسوء تمثيل ، فلا ينبذوا الدين نبذ النواة ،

ولكن الحفيظة وشتان رجال الدين والاستعجال لم يسمح بالنظر في أمر الدين والتراث في شأنه كغالب الثوار في أكثر الأعصار والأمصار .

ولم يكن عندهم من صدق الطلب والنصيحة لأنفسهم وأمتهم وسعة الصدر ما يحملهم على النظر في الدين الإسلامي الذي كان يدين به أمم معاصرة لهم ، الدين الذي يخلصهم من هذه الأزمة ولا يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحلّ لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم .

ولكن حمية الجاهلية والسدود التي أقامتها الحروب الصليبية بين الغرب المسيحي والشرق الإسلامي ودعاية الكهنة ورجال الكنيسة ضد الإسلام وصاحب رسالته عليه الصلاة والسلام ، وعدم تجشم التعب والمطالعة ، وقلة الحرص على النجاة الأخروية ، والاهتمام بما بعد الموت ، زد إلى ذلك تفريط المسلمين في التبشير الإسلامي ، ونشر الإسلام في أوروبا ، كل ذلك منعهم من الرجوع إلى الدين الإسلامي والأخذ به في ساعة كانوا يحتاجون إليه حاجة السليم إلى راق والمسموم إلى ترياق .

اتجاه الغرب الى المادية :

وعلى كلّ قد وقع المحذور وانصرف اتجاه الغرب إلى المادية بكل معانيها وبكل ما تتضمنه هذه الكلمة من عقيدة ووجهة نظر ونفسية وعقلية وأخلاق واجتماع وعلم وأدب وسياسة وحكم ، وكان ذلك تدريجياً ، وكان أولاً يبطء وعلى مهل ، ولكن بقوة وعزيمة ، فقام علماء الفلسفة والعلوم الطبيعية ينظرون في الكون نظراً مؤسساً على أنه لا خالق ولا مدبر ولا آمر ، وليس هنالك قوة وراء الطبيعة والمادة تتصرف في هذا العالم وتحكم عليه وتدبر شئونه ، وصاروا يفسرون هذا العالم الطبيعي ، ويعلمون ظواهره وآثاره بطريق ميكانيكي

ببحث ، وسموا هذا نظراً علمياً مجرداً ، وسموا كل بحث وفكر يعتقد بوجود إله ويؤمن به طريقاً تقليدياً لا يقوم عندهم على أساس العلم والحكمة ، واستهزأوا به واتخذوه سخرياً ، ثم انتهى بهم طريقهم الذى اختاروه وبحتمهم ونظرهم إلى أنهم جحدوا كل شيء وراء الحركة والمادة ، وأبوا الإيمان بكل ما لا يأتى تحت الحس والاختبار ، ولا يدخل تحت الوزن والعد والمساحة ، فأصبح بحكم الطبيعة ، وبطريق اللزوم الإيمان بالله وبما وراء الطبيعة من قبيل المفروضات التى لا يؤيدها العقل ولا يشهد بها العلم .

إنهم لم يجحدوا بالله إلى زمن طويل ، ولم يكشفوا الدين العدا ، ولم يجحد به كلهم ، ولكن منهج التفكير الذى اختاروه ، والموقف الذى اتخذوه فى البحث والنظر لم يكن ليتفق والدين الذى يقوم على الإيمان بالغيب وأساسه الوحي والنبوة ودعوته ولهجه بالحياة الأخروية ، ولا شيء من ذلك يدخل تحت الحس والاختبار ويصدق الوزن والعد والمساحة ، فلم يزالوا يزدادون كل يوم شكاً فى العقائد الدينية .

افتضاح المادية فى الدور الأخير :

ولكن رجال النهضة الأوربية ظلوا قروناً يجمعون بين النظر المادى الجاحد والحياة المادية ، والطقوس الدينية المسيحية بالتقليد أو بتأثير المحيط الذى لا يزال فى العالم النصرانى أو بمصالح خلقية واجتماعية كانت تقتضى البقاء ولو بالاسم ، على نظام دينى يؤلف بين أفراد الأمة ويحفظها من الفوضى حتى افتضحوا فى الأخير وصعب الجمع بينهما بسرعة سير الحضارة للمادية ، وتخلف الدين والتقاليد وعجزها عن مسايرتها وما فى الجمع بينهما من متاعب وضياح للوقت وتكلفتهم فى غنى عنه ، فطرحوا الحشمة ورموا برقع النفاق .

جنود المادية ودعاتها :

ونهب الكتاب والمؤلفون والأدباء والمعلمون والاجتماعيون والسياسيون في كل ناحية من نواحي أوربا ينفخون صور المادية وينقشون بأقلامهم سمومها في عقل الجمهور وقلبه ويفسرون الأخلاق تفسيراً مادياً ، تارة ينشرون الفلسفة النفعية ، وطوراً فلسفة اللذة الأبيقورية .

والسياسيون (أمثال ميكائيل القلار ساوى ١٤٧٩ م — ١٥٢٧ م) دعوا من قبل إلى فصل الدين عن السياسة وتقسيم الأخلاق إلى شخصية واجتماعية ، وقرروا أن الدين — إذا كان لا بد منه — قضية شخصية لا ينبغي أن تتدخل في أمور السياسة والدولة ، وأن الدولة عندهم أعز وأهم من كل شيء ، وأن النصرانية إنما موضوعها الحياة الأخروية ، وأن المتدينين والصالحين لا يفيد وجودهم الدولة وإن كان يفيد الكنيسة ، لأنهم يتقيدون بأحكام الدين ، ولأنهم لا يستطيعون أن يحيدوا عن أحكام الدين ومبادئ الأخلاق إذا اقتضت المصلحة غير ذلك ، وأن الملوك والأمراء يجب عليهم أن يتخلقوا بأخلاق الثعالب ، ولا يحتشموا من نقض العهود والكذب والخيانة والغش والنفاق إذا كان في ذلك أدنى مصلحة للدولة إلى غير ذلك ، ونجحت هذه الدعوة وساعدتها عوامل كثيرة من الوطنية والقومية التي خلفت الديانة القديمة .

وأحدث الأدباء والمؤلفون وأصحاب اليراعة والقريحة والذكاء ، خصوصاً في ثورة فرنسا وبعدها ، الثورة على الأخلاق القديمة ، والنظم الاجتماعية ، وزينوا للناس الإثم ، ونشروا دعوة الإباحة ، وإطلاق الطباع من كل قيد والفرد من كل مسئولية ، ودعوا إلى التهام الحياة البهيمية ، وإرضاء الشهوات ، وانتهاك المسرات ، واستعجال الطبيبات ، وغلوا وأسرفوا في تقدير قيمة هذه الحياة وجحدوا كل شيء سوى اللذة العاجلة والنفع المادى الظاهر المحسوس .

نسخة صادقة من الحضارة اليونانية :

فأصبحت الحياة في أوروبا في القرنين التاسع عشر والعشرين نسخة صادقة من الحياة في يونان وروما الوثنيتين الجاهليتين ، وعادت الطبيعة الأوربية (التي كانت النصرانية الشرقية قد قهرتها) جذعة .

ولا غرابة في ذلك ، فالأوروبيون اليوم ، إنما ينحدرون من أولئك اليونان والرومان والسلائل الأوربية الأخرى ، ترى ديناً خلواً من الروحانية — كما لاحظ الدكتور « هاس » في ذكر الحضارة اليونانية — وترى رقة الدين وقلة الخشوع والجد في أعماله ، وكثرة اللهو والطرب في الحياة ، كما ذكر « ليكي » عن الديانة اليونانية وهو نتيجة الوضع الديني الذي وصلت إليه أوروبا ، فإنه لا يتفق والخشوع لله والجد في عبادته ، ونتيجة تلك النظريات والغايات التي وصل إليها علماء الطبيعة والحكمة في أوروبا وأعلنوها ونلقاها الجمهور بالقبول وحلت محل الدين .

وترى كذلك تهافتاً على ملذات الحياة تهافت الظمآن على الماء والفراش على النار ، والحرص على اقطاف جنى الحياة وثمارها باليدين ، كما وصف به سقراط الرجل الجمهوري اليوناني في عصره .

وكذلك ترى شكاً في الدين واضطراباً في العقيدة ، واستخفافاً بالنظام الديني وطقوسه ونقائده ، كما رأيت في روما بعد التنوير .

وياة أوروبا اليوم المادية والنصرانية .

فما لا شك فيه أن دين أوروبا اليوم الذي يملك عليها القلب والمشاعر ويحكم على الروح هو المادية لا النصرانية ، كما يعلم ذلك كل من عرف النفسية الأوربية واتصل بالأوروبيين عن كثب لا عن كتب ، بل وعن كتب أيضاً — ولم ينخدع بالمظاهر الدينية التي تزيد في أبهة الدولة والتي يجد فيها الشعب ترويحاً للنفس ،

جوتنوما ولم ينخدع بزيارتهم للكنائس وحضورهم في تقاليدها .
وقد بين ذلك في وضوح وصراحة الأستاذ الألماني المهتدى محمد أسد السابق ذكره في كتابه « الإسلام على مفترق الطرق » قال :
« لا شك أنه لا يزال في الغرب أفراد يشعرون ويفكرون على أسلوب ديني ويبدلون جهدهم في تطبيق عقائدهم بروح حضارتهم ، ولكنهم شواذ . إن الرجل العادي في أوروبا ، ديمقراطياً كان أو فاشياً ، رأسمالياً كان أو اشتراكياً ، عاملاً باليد أو رجلاً فكرياً ، إنما يعرف ديناً واحداً ، وهو عبادة الرق المادي والاعتقاد بأنه لا غاية في الحياة غير أن يجعلها الإنسان أسهل وبالتعبير الدارج « حرة مطلقة » من قيود الطبيعة ، أما كنائس هذا « الدين » فهي المصانع الضخمة ودور السينما والمختبرات الكيميائية ودور الرقص ومراكز توليد الكهرباء ، وأما كهنتها فهم رؤساء المصارف والمهندسون والممثلات وكوأكب السينما وأقطاب التجارة والصناعة والطيارون والمبرزون الذين يضربون رقماً قياسياً ، ونتيجة هذه التهامة للقوة ، والشره للذة ، النتيجة اللازمة ظهور طوائف متنافسة مدججة بالسلاح ، والاستعدادات الحربية ، مستعدة لإيادة بعضها بعضاً إذا تصادمت أهواؤها ومصالحها ، أما في جانب الحضارة فنتيجتها ظهور طراز للإنسان يعتقد الفضيلة في الفائدة العملية ، والمثل الكامل عنده والفارق بين الخير والشر هو النجاح المادي لا غير^(١) .

« إن الحضارة الغربية لا تبحد الله في شدة وصراحة ، ولكن ليس في نظامها الفكري موقع لله في الحقيقة ولا تعرف له فائدة ولا تشعر بحاجة إليه^(٢) .
ربما يقلل من قيمة هذه الشهادة على مركز الدين في الحياة الأوروبية ومدى

(١) . Islam At The Cross Roads p. 50 Fifth Edition.

(٢) . Islam At The Cross Roads p. 40.

تأثيره كون صاحبها قد انتقل من النصرانية إلى الإسلام ومن أوروبا إلى الشرق الإسلامي ، فها هنا شهادة أصرح منها وأدل على اضمحلال الدين الرسمي في أكبر مراكزه ، واستنكاف أهله من الانتساب إليه لأحد كبار المعلمين في « لندن » وكتاب الإنكليزية البارزين ، قال الأستاذ جود (Jood) رئيس قسم الفلسفة وعلم النفس في إحدى كليات لندن في كتابه (Guidie to modern wickedness) : « سألت عشرين طالباً وتلميذة كلهم في أوائل العقد الثاني من أعمارهم كم منهم مسيحي بأي معنى من معاني الكلمة ، فلم يجب بنعم إلا ثلاثة فقط ، وقال سبعة منهم إنهم لم يفكروا في هذه المسألة أبداً ، أما العشرة الباقية فقد صرّحوا أنهم معادون للمسيحية ، أنا أرى أن هذه النسبة بين من يؤمن بالمسيحية ويدين بها وبين من لا يؤمن في هذه البلاد ليست شاذة ولا غريبة ، نعم إذا وُجّه هذا السؤال إلى مثل هذه الجماعة قبل خمسين سنة أو عشرين ، كانت الأجوبة مختلفة بناءً على ذلك والذين يتفقون في الرأي مع (Can on Barry) ويزعمون أن نهضة مسيحية كبيرة يمكن أن تنقذ العالم سيكونون قليلاً جداً ، فإني لا أرى لرأيه هذا مؤيداً ومبرراً إلا أن يكون ذلك رغبته وهواه ، فإن الأهواء كثيراً ما تخلق الأفكار ، ولكنها لا تولّد الشهادات والوثائق ، وإن الأحوال والآثار في هذه البلاد لتدلّ على أن الكنيسة النصرانية ستموت في القرن الآتي ، وإليك ما يؤيد هذا الرأي نقلاً من صحيفة يومية :

اخترع رجل في السابع والسبعين من عمره طريقة يحوّل بها نسخ الكتاب المقدس العتيقة إلى حشو البنادق والحرير الصناعي واللدائن وأوراق النقد الثمينة ، وإن آله قد نصبت في (Cardiff Eacl factory) وفي ثمانية مصانع أخرى وتصنع بنسخ التوراة القديمة أسلحة حربية وقد استثمر المخترع بالآلة ثروة عظيمة بعد ما عاش في ضنك من العيش .

ويحتم الأستاذ مقالته هذه بجملة من التوراة ، ولا أجل منها لمخاطبة القسوس ورجال الدين أمثال (كينين يرى) وغيره فليسمع من له أذنان ^(١) .

ويقول هذا المؤلف في كتابه الثانى (Philosophy for our Times) :

« لم يزل سائداً على عقلية انكلترا منذ قرون شره المال والتملك ، وكانت رغبة نيل الثروة أقوى عامل فى حياة البلاد وأكبر باعث على العمل ، لأن الثروة وسيلة للتملك ، وضخامته ووفرته مقياس لكفاءة الإنسان ، ولم يزل الناس يتلقون من طرق السياسة والأدب والتشيل والسينما والإذاعة اللاسلكية ، وفى بعض الأحيان من منابر الكنائس فى كل عام وشهر — التحريضات على جمع المال واقتنائه والإقناع بأن الأمة المتقدمة هى التى ارتقت فيها عاطفة الشره والتملك .

إن هذه العبادة للمال تناقض عقائدنا الدينية ، لأن الدين يمدح الفقر ويذم الغنى ويقول إن الفقير أقدر على الصلاح من الغنى ، ومع أن الحكمة والنعيم الدينى متفقان على أن الفقر أوفق لعبادة الله ودخول الجنة ، ولكن الناس لم يرغبوا إلى تصديق الدين فى ذلك والعمل بأحكامه ، ولم يزالوا يؤثرون الثروة الحاضرة على نعيم الجنة الموعود ، لعلهم يظنون أنهم إذا تابوا فى آخر عهدهم بالدنيا فإنهم يحرزون حسنى الآخرة ، كما ظفروا بحسنى الدنيا بأموالهم المودعة فى المصارف .

وقد أعرب عن فكرتهم هذه (Samuel Butler) فى كتابه بقوله : (إن بعض المؤلفين يقولون إننا لا نستطيع أن نجتمع بين عبادة الله وعبادة المال ، وأنا أسلم أن الأمر ليس بميسور ، ولكن متى تكون المهمات فى الدنيا ميسورة سهلة ؟ .

فهما اختلفنا فى المبادئ ، فإن الحقيقة الراهنة أن كلنا راسخ فى تقليد بتل وأنباعه ، فنحن مشغوفون بحب المال ، وعقيدتنا أن الثروة هى المقياس الصحيح لعظمة الفرد ، والحكومة كانت سبباً لظهور مبدأين لهما الأهمية التاريخية الكبرى .

أحدهما مبدأ عدم التدخل الاقتصادى الذى كان سائداً على القرن التاسع عشر ،

ويدعى أصحاب هذا المبدأ أن الإنسان يبنى عمله على أعظم نفع يجلبه ، وأن ليس الباعث على الأعمال الالتذاذ بالعواطف القلبية ، بل الالتذاذ بالثروة .

والمبدأ الثانى الذى يسود القرن العشرين هو مبدأ التنظيم الاقتصادى المنسوب إلى ماركس ، ويقوم هذا المبدأ على أن نظام الإنسان الاقتصادى إنما يتأسس على حوائج الإنسان المالية ، وهذا النظام هو الذى يخلق الأدب والأخلاق والدين والمنطق ونظام الحكومة ، ولم يكن هذان المبدعان لينالا القبول الذى نالاه لولا شغف الناس فى بلادنا بالمال والاهتمام الزائد به .
ويقول فى مكان آخر من هذا الكتاب :

« إن نظرية الحياة التى تسود على هذا العصر وتحكم عليه : هى النظرية الاقتصادية فى كل شيء (Stomach and pocket view of life) » .

وقد أجاد الصحفي الأمريكى المشهور (Jhon Gunther) تمثيل هذه النفسية فى كتابه فى داخل أوروبا (Inside Europe) بقوله :

« إن الإنجليز إنما يعبدون بنك إنجلترا (Bank of England) ستة أيام فى الأسبوع ويتوجهون فى اليوم السابع إلى الكنيسة » .

مظاهر الطبيعة المادية فى أوروبا :

إن هؤلاء الذين لا يؤمنون بحياة أخرى ولا يعتقدون وراء اللذة والتمتع بالحياة والعلو فى الأرض غاية عليا ، ولا يذكرون الله إلا عفواً ، ولا يرجون له وفاراً ، كيف يرجي منهم أن يتضرعوا إلى الله إذا مسهم الضر ، ويحبتوا إليه ويُنبيوا إذا دهمهم الخطر كما ذكر الله عن المشركين الذين كانوا يؤمنون بالله (وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين لئن أُجبتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) ولكن هؤلاء يأمعاهم فى المادية والتمسك بالأسباب الظاهرة والتعلل بها واستغنائهم عن الله ، قد وصلوا من القسوة والغفلة إلى حيث صدق عليهم قول

الله (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون
قلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا
يعملون) وقوله عز وجل (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون)
فلا تكاد تشعر في خطب الزعماء والوزراء في أوروبا برقة قلب وانكساره وإخبات
إلى الله في أدهى ساعات الحرب وأمرها ، ولا تشاهد شيئاً من ذلك في أخلاق
الشعب وأعماله وأفراحه ، ويعد ذلك مفكرو الغرب وأدباؤه من باب التجلد وقوة
القلب وإباء الضيم ، وقد افتخر أحد زعماء الإنكليز وكبار رجال السياسة في البرلمان
الإنجليزي بأن رجال الشعب الإنجليزي لم يستسلموا للحوادث والنوازل ، واستشهد
على ذلك بأن المشتغلين بالرقص واللهو في سنغافورة لم يتحولوا عن مكانهم
ولم يؤخروا أدوار الرقص والغناء ، وطيارات اليابان تخطر المدينة شأيب القنابل ،
ويحكي هندي عن سهرة في لندن شهداها قال : « بينما نحن في الرقص إذ سمعنا
الإنذار بالغارة الجوية فساد الهدوء في المكان ، ثم قال أحد أصحاب المجلس
ماذا ترون ؟ هل يستمر الرقص أم يؤخر ؟ فأجابت فتاة بل نستمر راقصين
وهكذا كان ، ودوت الحارة فضلاً عن النادى الذى كنا فيه بالأغاني^(١) » ،
ويقول : « من العادات اليومية أنه يعلن في السينما ببدء الغارة الجوية ولكن
يستمر هذا الفصل ومن أراد أن يذهب إلى الحنجاً فطريقه أسفل إلى اليسار ولكن
الناس يستمرون جلوساً ولا أحد يبرح من مكانه ويبدأ الفصل^(٢) » ويقول
كاتب إنجليزي تعليقاً على صورة نشرت في (Statesman) الصحيفة الإنجليزية
اليومية الكبرى في الهند في ٢٤ من يناير ٤٢ م « من الغريب أن أجمل التمثيلات
إنما ظهرت أيام الحروب الكبرى في التاريخ كذلك الشأن في بريطانيا اليوم

(١) الغارات الجوية لأفا محمد أشرف الدهلوى ص ٧١ .

(٢) أيضاً ص ٧٠ .

فالناظر يرى في الملامى والسفنا والسفلفاء والصور ما لم يكن يرى أجمل وأبذع منها قبل الحرب والسفرج مبدى فى ملامى لئذن كل ما يسلفه وفسضى ذوقه « وفى عءء آفر من هءه الجرفة الصاءرفى ١٦ من ءفسمر ٤٣ م « إن صناعة الأفلام فى لئذن ولسبونف وموسكو إلى أقءم وفى ازءهار » .

ولا فبء مثالاً لهذا الفبء والعكوف على اللذة واللهور فى أشء ساعات الفرف وفى آفر ساعات العمر إلا فى فونان وروما فى العهد القءفم .

وقء روى مراسل روفر كفف اسفقبل المسفر فشرشل رؤفس الوزارة البرفطانية العام المقبل ووءع العام الرافل وذلء فى فوم عصفب من أيام الحرب فلبأ فىف الإنسان إلى الله وففق السكران وفففسق القامى وإفلك نص البرفة :

« واشفطن ، الفوم الأول من ففافر (عام ١٩٤٣ م) البارحة لما كان العام الجءفء فلفقى بالعام المنصرم وكان المسفر فشرشل رؤفس الوزراء مسافراً من كئءا إلى الولايات المفعءة فى قفطار رسمى فرفر رؤفس الوزراء مسفصحباً سفر شارفس بورفل بغة وءفل مضم القفطار والسفجار فى فف وكأس شمبففة فى ففه ، وفعجب ممفلو الصفف الذى كانوا سافرفن معه . فناول المسفر فشرشل الكأس مبفسما وقال :

« باسم عام ١٩٤١ م ذلك العام القافء إلى الاجفهاد والفعب والففع « فى ذلك الوقت لفظ العام الرافل نفسه الآخر وفسفس العام الجءفء وأعلنف الساعة بوفوفه وهنأ الصفففون ورؤساء القفطار المسفر فشرشل ، وأفء رؤفس الوزراء فء سفر شارفس بورفل ، وأفء فءكار بورل هارنر فففه الأفرى وأفء كل وافء ففء الآخر وبءأوا ففنون فى رقصة وانفلق المسفر فشرشل إلى الباب وقال لفهنكم فمفعا ورفقنا الله الففع ، فجعلف الجماعة فففى فى فءة وفصفق ، وخطَّ رؤفس الوزراء فرف ٧ وانصرف إلى عربفه سعفا مسرورا » .

قارن هءه الطففة الماففة بالنفسفة الفففة وفعالفم الففن وعمل المففففن وسفرهم

فى الحروب والأخطار فى القرآن (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) وكان النبى صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ، وفى سيرة ابن هشام فى وقعة بدر الكبرى قال ابن اسحق ثم عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفوف ورجع إلى العريش فدخله ومعه فيه أبو بكر الصديق رضى الله عنه ليس معه فيه غيره ورسول الله صلى الله عليه وسلم يناشد ربه ما وعده من النصر ويقول فيما يقول اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد .

والمادية لأسباب حتمية طبيعية وتاريخية وعلمية قد أصبحت شعار الحضارة الغربية والحياة الغربية منذ عهد عريق فى التاريخ ولم تزدها النشأة الجديدة والنهضة العلمية والسياسة فى أوربا إلا حدة وقوة وقد لاحظ هذا الامتياز كثير من علماء الغرب والشرق فمن علماء الشرق الأستاذ الأملح الرحالة ذو النظر الثاقب عبدالرحمن الكواكبى فى مستهل هذا القرن . فقد قال فى كتاب طبائع الاستبداد : « الغربى مادى الحياة قوى النفس شديد المعاملة حريص على الاستئثار حريص على الانتقام كأنه لم يبق عنده شىء من المبادئ العالية والعواطف الشريفة التى نقلتها له مسيحية الشرق ، فالجرمانى مثلا جاف الطبع يرى أن العضو الضعيف الحياة من البشر يستحق الموت ، ويرى كل الفضيلة فى القوة وكل القوة فى المال فهو يحب العلم ولكن لأجل المال ويحب المجد ولكن لأجل المال ، واللاتينى منه مطبوع على العجب والطيش يرى العقل فى الانطلاق والحياة فى خلع الحياء والشرف فى الزينة واللباس ، والعز فى التغلب على الناس » .

وهذا تصوير صادق للطبيعة الأوربية وتحليل صحيح للنفسية الغربية ، ولا نظن المرحوم الكواكبى قد تحامى الكلام على غير الجنسین الألمانى واللاتينى إلا تفاديا من الوقوع فى العنت فجعل الألمانى واللاتينى مثلا لسائر الأوربيين .

الغايات المادية للحركات الروحية والعلمية :

وترى هذا الروح المادى فى جميع نُظُم أوربا السياسية والاجتماعية والخلقية التى ابتكرتها أو جدتها شعوبها لهذا العهد ، حتى أن الحركة الروحية التى شغلت الناس كثيرا فى أوربا فى الزمن الأخير إنما روحها المادية ، فقد أصبحت صناعة وفنًا كسائر الصناعات والفنون فى أوربا غايتها مشاهدة عجائب إقليم الروح والإطلاع على أسرارها والتحدث إلى أرواح الموتى وترويح النفس والتلهى وليست من تزكية النفس وتصفية القلب والخشوع لله والعمل الصالح والاستعداد للموت والصبر على مكاره الحياة وهضم النفس فى شيء ، خلافا للحركة الروحية والتصوف فى الشرق الإسلامى .

كذلك الأعمال التى يضحى فيها الناس بنفوسهم وأرواحهم فى الغرب إنما ترجع فى الغالب إلى غايات مادية كحسن الأحدثات وانتشار الصيت وخلود الذكر فى التاريخ والتبريز على الناس وأن يتمجد به شعبه ويفتخر ويتشرف به وطنه ويعتبط ، خلافا للأعمال التى يُبتغى بها وجه الله . فالمسلم يخاف أن يشوب عمله شيء من الرياء والسمعة فيحبطه ويسمع قول الله تعالى « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا » ، وقوله عز وجل « وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءا منثورا » وقد سئل رسول الله صلى عليه وسلم عن الرجل الذى يقاتل شجاعة ويقاتل رياء أى ذلك فى سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله » . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول فى دعائه : « اللهم اجعل عملى كله صالحا واجعله كله لوجهك خالصا ولا تجعل لغيرك فيه شيئا » واجتهاد الصالحين

من هذه الأمة في اخفاء عباداتهم وصدقاتهم معروف في كتب التاريخ والسير .

التصوف المادى الغربى ووهمة الوجود الاقتصادية :

وقد بلغ النظر المادى والفكر المادى فى أوربا درجة الاستغراق فيه والقضاء ونسيان ما سوى القيم للمادية ، ولنضرب بذلك مثلاً بكارل ماركس ١٨١٨ — ١٨٨٣ م مؤسس الفلسفة الشيوعية .

يرى كارل ماركس أن النظام الاقتصادى هو روح الاجتماع وأن الدين والحضارة وفلسفة الحياة والفنون الجميلة كلها عكس لهذا النظام الاقتصادى ، هو يقول إن فى كل عصر وفى كل دور من أدوار التاريخ طريقة خاصة للإنتاج الصناعى وعلى وفقها تتعين العلاقات الاجتماعية ، ولكن بعد قليل لا تبقى هذه العلاقات الاجتماعية متوافقة متناسبة مع طرق الإنتاج ويجهتد بعض الناس لتشكيل هذه العلائق تشكيلاً جديداً ، وهذه هى التى تُعرف فى التاريخ بالانقلابات والثورات ، والمؤرخ يجهل ماهيتها ولكن لا غرابة فى ذلك ، فإن الذين يشتركون فى هذه الثورات قد لا يشعرون أنفسهم بالغاية التى يقاتلون لأجلها ، ولكن يمكن لنا أن نحل هذه الألغاز ونعلم أن الارتقاء السياسى والتعديلات والتحسينات فى النظم السياسية وما يطرأ عليها من التغير والتطور ليست إلا صوراً جديدة للعلائق الاجتماعية تظهر لتجعل هذه العلائق متناسبة متوافقة بطرق الإنتاج الجديدة من جديد ، ولما كان الاختلاف بين طرق الإنتاج الصناعى والعلائق الاجتماعية التى تقوم عليها مستمراً فيكون الجهد لتطبيقها مستمراً أيضاً ، وإذا تجاوز الاختلاف واشتد ظهر فى شكل ثورة ولكن لا ينبغى لنا إذا لم تكن الاختلافات واضحة أن نتفى وجودها وننكرها والاختلاف بين مناهج الإنتاج الصناعى والوشائج الاجتماعية يظهر فى حرب الطبقات لأن جميع طبقات الاجتماع إنما هى أجزاء النظام الاقتصادى

ويستنتج من ذلك كارل ماركس أن التاريخ البشرى غير العهد الذى كانت الحياة البشرية فى طفولتها ليس إلا قصة حرب الطبقات الاجتماعية المختلفة .

وهكذا يجد الرجل جميع نواحي الحياة البشرية غير الناحية الاقتصادية ولم يعر غيرها شيئاً من العناية ، ولم يقم للدين والأخلاق والروح والقلب وحتى العقل وزناً وقيمة ، ولم يعترف أن أحداً منها كان عاملاً من عوامل التاريخ ، وأن جميع الحروب والثورات فى التاريخ لم يكن إلا ثأراً لبطن من بطن وجهادا فى سبيل تنظيم جديد للنظام الاقتصادى وطرق الإنتاج الصناعى ، وحتى الحروب الدينية لم تكن عنده إلا حرب الطبقات الاقتصادية استأثرت إحداها بموارد الثروة ووسائلها وطرق الإنتاج واجتهدت الأخرى فى أن تنافسها وتتناول قسطها أو أن تنظمها من جديد فوقعت الحرب ، وكانت كذلك فى رأيه بدر وأحد والأحزاب والقادسية واليرموك ووقائع ومعارك حفظها التاريخ .

فهذا هو كما ترى التصوف المادى الغربى ، وهذه هى فلسفة وحدة الوجود ، وحدة وجود الاقتصاد ، ولما كان الشرقيون إنما يغلبهم الروح الدينى والتأله نفى المتألهون منهم والمغلوبون وجود كل شيء سوى الله وهتفوا فى سُكرهم وغلبة الحال عليهم لا بوجود إلا الله ، ولما كان المفكرون الأوربيون إنما تغلبهم المادية نفوا وجود كل شيء سوى الناحية الاقتصادية وهتفوا لا بوجود إلا البطن والمعدة ، إن صوفية الشرق كانوا يرون الإنسان ظلاً ربانياً ، أما الماديون فى الغرب فلا يرونه إلا وجوداً بهيمياً حيوانياً .

نظريه داروين وتأثيرها فى الأفكار والحضارة :

وساعدهم فى وجهة نظرهم هذه فى جميع مسائل الإنسان ، وزاد الطين بلة النظرية التى ظهرت فى القرن التاسع عشر عن ارتقاء الإنسان وكونه حيواناً مترقياً عما

حيوته من الحيوانات لم يزل يجتاز بمرحلة بعد مرحلة في رحلته النوعية التي استغرقت ألوفا من السنين ولم يزل ينتقل من طور حيوان إلى طور آخر من أمبيا (Amaepa) إلى قرد ومن قرد إلى إنسان حتى بلغ كماله النوعي ، وزعيم هذه النظرية وبطلها دارون الذي ظهر كتابه أصل الأنواع (Brigin of Species) سنة ١٨٥٩ م فكان حديث النوادي والجامع والمدارس وشغل الناس الشاغل وكانت هذه النظرية اتجاهًا جديدًا لم يسبق في المسائل البشرية وما يتعلق بها ، قلب تيار الفكر وتصرف نظر الإنسان في الاستعلام والاستهداء في مسأله وفي تاريخه من الإنسان إلى الحيوان ، وتجعله يعتقد أن هذا الكون سائر بغير عناية إلهية وبغير أن تتداخل فيه قوة غير طبيعية وأن لا حلة في الكون سوى السنن الطبيعية ، وأن الموجودات ترتقى من مراتب الحياة الأولى إلى مراتبها العليا بعمل فطري تدريجي عار من العقل والحكمة وأن الإنسان وسائر أنواع الحيوان ليس من صنع صانع حكيم بل هو نتيجة نواميس طبيعية انتهى بها التنازع للبقاء وناموس بقاء الأصلح والانتخاب الطبيعي الذي هو سائر في الكون إلى إنسان ناطق ذي شعور .

إن مناقضة هذه النظرية للدين والعقل في المبادئ والغايات والنتائج الفكرية والخلقية وآثارها العملية واضحة ، بل كان هذا دينًا جديدًا يهدم الدين القديم من الأساس ويحل محله . فلا غرابة إذا إذا اضطرب لها رجال الدين وحسبوا لها كل حساب وخافوا على مصير الدين في أوربا .

يقول الأستاذ جود في كتابه :

« يصعب علينا الآن أن ندرك تلك الدهشة والاستغراب الذي فاجأ أجدادنا عند ما ظهر كتاب أصل الأنواع لدارون وعندما جاءت النتائج أن دارون أثبت — أو يظن أنه أثبت أن عمل ارتقاء الحياة على هذا الكوكب (الأرض) لم يزل مستمرًا متواصلًا من ظهور الأمبيا (Amaepa) ، وفرخ البحر

(Jelly Fish) الأولى إلى أشكاله الهائية العليا وهي أرقى أشكال الحياة وأعلاها فلم يزل عمل الارتقاء من الأمبيا إلى طورنا متواصلاً غير منقطع .
بالعكس من ذلك أن الذين عاشوا في عصر فكتوريا إنما أرشدوا أن الإنسان خلق مستقل وهو في الحقيقة نوع من مَلَكٍ منحط ، أما إذا كان دارون مصيباً فالإنسان لم يكن إلا قرداً راقياً فعزَّ على أهل عصر فكتوريا أن يكون الإنسان قرداً راقياً بدل أن يكون مَلَكاً منحطاً ، وما طابت لهم هذه النظرية واجتهدوا أن يخلصوا الإنسان من هذه السبة التي لحقتهم من هذه العقيدة في الإنسان واقترحوا لذلك اقتراحات^(١) .

أقبال الجمهور على نظرية الارتقاء :

ولكن الجمهور والدهاء من الناس تلقوا هذه النظرية بالقبول — رغم ما فيها من ضعف ونقص من الوجهة العلمية — فهموها أو لم يفهموها وكأنَّ الأذهان كانت متهيئة لمثل هذه النظرية ، وكأنَّ الناس وجدوا فيها منافساً للدين ورجاله وصعب على رجال الدين أن يعارضوا هذا التيار الجارف من أفكار الناس وأذواقهم والسيل العرم من المشورات والمحاضرات ، فوضعت الكنيسة أوزارها في هذه الحرب حتى إذا مات دارون سنة ١٨٨٣ م منحت الكنيسة الإنجليزية أكبر شرف تمنحه لإنسان ، وذلك بأنها أذنت بدفنه في ويست منس ترايبي محل دفن الرجال الدينيين .

وكان تأثير هذه النظرية بعيداً عميقاً في الأفكار والحضارة والأدب والسياسة تراه ويلمسه في أخلاق الناس ، وفي نزعات الرجوع إلى الفطرة وإلى العهد الذي كان الإنسان يعيش فيه على الفطرة عارياً حراً ، وفي تعيين المثل الكامل للإنسان

وفي جميع الأعمال والأخلاق التي لا تصدر إلا على تسليم أن الإنسان إنما هو حيوان راق ، وفي فساد الحياة المنزلية الذي يعبر عنه المستر شبرد أحد علماء الإنجليز بقوله : « لقد ظهر في إنجلترا جيل من الناس يجهل الحياة المنزلية جهلاً باتاً ، ولا يعرف غير حياة القطعان من البهائم » .

من جنایات المادية :

وكان من نتائج هذه للمادية الجارفة ، والتربية اللادينية التي ليس فيها نصيب للأخلاق ومخافة الله عز وجل ، والإيمان بالآخرة أن أصحاب المراكز الكبيرة ، ورجال السياسة والمسئولية يرتكبون في بعض الأحيان جنایات لا يتنزل إليها أكبر الأثمين ، وذلك لمصلحة سياسية وهمية لبلادهم وأمتهم أو لجاء شخصي أو ربح مالي . فمن أغرب ما روى في تاريخ البشر من القسوة والظلم ، أن الإنجليز قد أوقعوا في بنغال (الهند) مجاعة مزورة غير طبيعية ، لأنهم منعوا استعمال القوارب التي يحصد الناس عليها مزارع الأرز — وهو غذاء بنغال — واحتكروا الحبوب في مقدار عظيم للجنود ولم يتمكنوا الناس منها حتى فسدت وضاعت وماتت مئات ألوف من الناس جوعاً والحبوب وفيرة في البلاد والمواصلات ميسورة والقطر غادية رائحة ، والهند بلاد مخصبة تستطيع أن تغذى بلداً أخرى ، وذلك كله لما توقعوه من إقبال الناس على التجنّد ، وليبرهنوا على فشل الحكم الذاتي في إدارة البلاد .

وقد تفاقل لورد مارنث بيتن حاكم الهند العام سنة ١٩٤٧ م عن ما يدبر من الفتك بالمسلمين في دهلّي وبنجاب الشرقية ، فقد اتصلت به أنباء المؤامرات والخطط التي كانت تبيت ضد العنصر الإسلامي في هذه المنطقة ، وأنذره الخبراء بوقوع اضطراب طائفي هائل ، فنام على كل ذلك انتقاماً من أن المسلمين لم

ينتخبوه حاكماً عاماً لباكستان كما فعل أهل الهند ، ولتكون هذه الاضطرابات الطائفية والحروب الأهلية حجة على عدم أهلية أهل البلاد للاستقلال وكونهم عيالا على الإنجليز في الأمن والنظام ، فكان نتيجة ذلك تلك المجزرة البشرية الهائلة التي عقت القرون أن تلد مثلها .

ومن ذلك أن « ريد كلف » الذي اختاره الفريقان الهنديان حاكماً في مسألة بعض مدن پنجاب هل تنضم إلى هندوستان أو إلى باكستان حكم حاكماً جائراً فكان نتيجة ذلك جلاء المسلمين من فيروزبور وكورداسبور ، ومتاعب عظيمة ، وخسائر كبيرة في النفوس والأموال .

أما تأييد ترومان للصهيونية ودولة إسرائيل في فلسطين ومعارضته للقضية العربية التي لا غبار عليها ، لأجل أن يكسب ود اليهود ويتمتع بنفوذهم السياسي والمالي والصحافي وليكسب انتخابه ، وتعاميه عن براهين الدول العربية الساطعة ، فقضية تنبئ عن ضعف أخلاق العظماء في أوروبا وأمريكا ، ودوران الحياة السياسية على الفوائد لا المبادئ .

الفصل الثاني

الجنسية والوطنية في أوروبا

انكسار الكنيسة اللاتينية بسبب قوة العصبية والقومية والوطنية :

قدمنا أن الوطنية والقومية والاعتداد الشديد بالشعب والموقع الجغرافي من خصائص الطبع الأوربي الذي سرى في العنصر الأوربي مسرى الروح وجرى منه مجرى الدم وأصبح طبيعة ثانية له ، ولكن النصرانية قهرت هذه الطبيعة ، لأنها على علاقتها ، ورغم ما طرأ عليها من التحريف والتبدل ، لا يزال عليها مسحة من تعليم المسيح ، وفيها أثارة من علمه ، والدين السماوي مهما تحرف وتغير لا يعرف الفروق المصطنعة بين الإنسان والإنسان ، ولا يفرق بين الأجناس والألوان والأوطان ، فجمعت النصرانية الأمم الأوربية تحت لواء الدين وجعلت من العالم النصراني عشيرة واحدة وأخضعت الشعوب الكثيرة للكنيسة اللاتينية فغلبت العصبية القومية والنصرة الوطنية ، وشغلت الأمم عنها لمدة طويلة ، ولكن لما قام لوثر سنة ١٤٨٣ - ١٥٢٦ م بحركته الدينية الإصلاحية الشهيرة ضد الكنيسة اللاتينية ورأى من مصلحة مهمته أن يستعين بالألمان جنسه ونجح في عمله نجاحا لا يستهان بقدره ، وانهزمت الكنيسة اللاتينية في عاقبة الأمر فانقرط عقدها ، استقلت الأمم ، وأصبحت لا تربطها رابطة ، ولم تزل كل يوم تزداد استغلالا في شؤونها وتشتتا ، حتى إذا اضمحلت النصرانية نفسها في أوروبا قويت العصبية القومية والوطنية ، وكان الدين والقومية ككفتي ميزان كلما رجحت واحدة طاشت الأخرى ، ومعلوم أن كفة الدين لم تزل تخف كل يوم ، ولم تزل كفة

منافسته راجحة ، وقد أشار إلى هذه الحقيقة التاريخية الفاضل الإنجليزي المعروف لورد لوثن Lord Lothian السفير البريطاني السابق في أمريكا في خطبته التي ألقاها في حفلة جامعة عليكرة في يناير سنة ١٩٣٨ .

« لما قضت حركة لوثر التي تدعى حركة إصلاح الدين على وحدة أوربه الثقافية والدينية انقسمت هذه القارة في إمارات شعبية مختلفة أصبحت منازعاتها ومنافساتها خطراً خالداً على أمن العالم » .

وكان نتيجة الانحطاط الديني وانحطاض مبادئ الدين والأخلاق رجحان كفة الوطنية والجنسية ، يقول لورد لوثن في نفس هذه الخطبة :

« إن الدين الذي هو المرشد اللازم للإنسان والوسيلة الوحيدة لحصول الغاية الخلقية والشرف المعنوي للحياة البشرية كان نتيجة الانحطاط في سلطانه ، إذ فن العالم الغربي بمذاهب سياسية تقوم على أساس اختلاف الأجناس والطبقات وآمن — بتأثير العلوم الطبيعية — أن الرقي المادي هو الغاية العليا والوطر الأكبر ولا يزال يزيد هذا الأمر في مشاكل الحياة وأثقالها وتكاليفها ، وكان من نتائج ذلك أيضاً أنه صعب على أوربا أن توفق بين روحها وحياتها توفيقاً ينقذها من القومية داهية هذا العصر الكبرى » .

طرائف العنصرية الجنسية في أوربا :

كان نتيجة انحلال النظام الديني وانتعاش النعرة القومية أولاً أن أصبحت أوربا معسكراً واحداً ضد الشرق كله وخطت خطاً فاصلاً بين الغرب والشرق أو بين أوربا وبين ما سواها من القارات والأقاليم والجنس الآرى وبين ما عداه من أجناس البشر يعدّ كل ما دون هذا الخط له الفضل على كل ما وراءه

من نسل وشعب وثقافة وحضارة وعلم وأدب ، وأن الأول خلق ليسود ويحكم والثاني
ليخضع ويدين ، والأول ليبقى ويزدهر ، والثاني ليموت ويضمحل وهذا بعينه
ما امتاز به اليونان والروم في عهدهم فقد كانوا لا يعدون مهذين إلا أنفسهم فقط ،
وكانوا يسمون كل شيء غريب خصوصاً كل ما كان واقعاً في شرق المحيط
الإطالتيكي بربريا وهذه هي النفسية الأوربية التي أعرب عنها مسوليني بقوله في
أغسطس سنة ١٩٣٥ وتناقضه الصحف :

« وإذا كانت أوربا لم تعد تقدر على أن تقوم بمهمتها الاستعمارية في العالم
فقد انقضى دورها وحان حينها — فواجباً هل آن للوحوش والأجاش أن يرفعوا
القضية في عصبة الأمم ضد الأمم الراقية التي أحدثت انقلاباً عظيماً في العالم البشري »
وقال هتلر في كتابه الشهير كفاحي :

« إن كل ما يوجد على وجه الأرض من ثروة غالية وتراث مجيد من العلوم
والآداب والبدائع الفنية إنما أنتجته عبقرية أم معدودة وإبداعها وهذه الأمم كلها
تنحدر من سلالة واحدة .

وإذا قسمنا النوع البشري في ثلاثة أقسام الذين ينتجون الحضارة والعلم والذين
يحفظونها والذين يبيدونهم فليس النوع الأول إلا النسل الآري .

كان نتيجة هذه النفسية الجنسية والعصبية ضد كل ما جاء من الخارج ويعزى
إلى أجنبي أن صار بعض الشعوب الأوربية ينظر إلى الدين المسيحي وإلى المسيح
كطارىء ونزىل يريدون أن ينفوه من بلادهم ويتبرأوا منه ، يمثل ذلك ما قال أحد
المعلمين في ألمانيا وهو البروفسور اترنى .

« لأى شيء يدرس أولادنا تاريخ أمة أجنبية ، ولماذا يقص عليهم قصص
إبراهيم وإسحق ؟ ينبغي أن يكون إلهمنا أيضاً ألمانيا^(١) » .

ونشأت في ألمانيا طاقة تنبأ من سيدنا المسيح عليه السلام ولكونه من بني إسرائيل ، والذين لا يزالون يدينون له بالحب والتعظيم يجتهدون أن يثبتوا أنه كان من سلالة آرية ، وظهرت في ألمانيا نزعة إلى إحياء الآلهة القومية القديمة التي كان يعبدها الشعب الألماني في عهده القديم .

وليست روسيا العالمية بأقل حماسة للعصبية الجنسية والوطنية من منافسها القديم ألمانيا .

فقد أعلن أخيراً في روسيا أن أغلب الاختراعات الكبرى في العصر الحديث إنما يرجع الفضل فيها إلى الروس .

فأصبح من الخطأ في روسيا القول بأن « لافوازييه » هو واضع القانون الخاص بتركيب الأجسام ، إذ أن « لافوازييه » مدين بما ينسب إليه للعالم الروسي « ميشل لومونوسوف » ولم يعد « لأديسون » أي فضل في استخدام الكهرباء في الإضاءة فإن « لويجين » الروسي سبقه بست سنوات إلى صنع أول لمبة كهربائية ! وكتب الأستاذ ذفوديكين في جريدة برافدا : أن العلماء الروسين توصلوا إلى اختراع التلغراف قبل مودس وإلى تسير القاطرة البخارية قبل ستفنسن .

ويعتبرون في روسيا أن أول فضيحة دولية هي وصف ماركوني بأنه مخترع اللاسلكي في حين أن ماركوني — في نظرهم — ليس إلا لصا اختلس هذا الكشف العلمي من الكسندر بوبوف ، ونشر الإخصائيون الروس في علم الراديو خطاباً مفتوحاً في جريدة « ازفستيا » ذكروا فيه أن صاحب الفضل الأول في اختراع الراديو هو الروسي بوبوف وأن اكتشافه يرجع إلى عام ١٨٩٥ م وقد احتفلت روسيا بالذكري الخمسينية تسمية لهذا الكشف في ٧ مايو سنة ١٩٤٥ وقررت الحكومة الروسية تسمية هذا اليوم « يوم الراديو » تكريماً للمخترع الروسي . ولقد وصل التعصب العلمي إلى حد اتهام كل من يبدى إعجابه بالعلم الغربي بعدم الوطنية ، واعتبر الأستاذ

جيرات العالم الروسى خائفاً لوطنه وطلبوا بتوقيع أقصى العقوبات عليه لأنه هاجم سنكو — الأخصائى الروسى فى علم الكائنات — فى المجلات الأمريكية^(١).

عدوى الجنسية فى الأفطار الإسلامية :

ومما يدعو إلى الأسف والاضطراب ، أن هذه العدوى الجنسية قد سرت إلى بعض الأفطار الإسلامية التى كان يجب وكان من اللتقرب أن تكون زعيمة لدعوة الإسلام العالمية ، حاملة فى عصرها لرسالة الأمن والسلام ، وأن تكون جبهة قوية ضد الجنسية والوطنية ، وذلك بأنحلال الدين فى هذه البلاد وبتأثير الآداب الأوربية والحضارة الغربية ، فترى فى الترك النزعة الطورانية والدعوى إلى إحياء جاهليتها القديمة وآدابها وثقافتها والنظرة إلى الدين الإسلامى الذى انتشر على أيدي العرب وشريعة الإسلام وثقافته ولغته نظرة تشبه نظرة ألمانيا الجديدة إلى الأديان التى جاء بها الأنبياء من غير النسل الآرى والآداب السامية وثقافتها ، فاعتقد بعض المفكرين فى تركيا الفتاة أن الإسلام دين طارىء غريب لا يصلح للترك ، وأن الأولى بهم أن يرجعوا إلى وثنيهم الأولى قبل أن اعتنق آباءهم الدين الإسلامى ، تقول الفاضلة خالدة أديب هاتم عن « ضياء كوك ألب » من كبار مؤسسى تركيا الجديدة أدبا وتهذيبا :

« كان ضياء كوك البء يريد أن ينشئ تركيا جديدة تكون صلة بين الأتراك العثمانيين وبين أسلافهم الطورانيين فقد كان يريد أن يقوم بإصلاح مدنى بواسطة المعلومات التى جمعها عن التنظيمات السياسية والمدنية فى عهد الأتراك قبل الإسلام ، كان ضياء يعتقد ويؤمن بأن الإسلام الذى وضعه العرب لا يصلح لشأننا ولا بد لنا من إصلاح دينى يوافق طبائعنا إذا لم نرجع إلى عهدنا الجاهلى^(٢) ».

(١) من أحد أعداد مصر الفتاة .

(٢) محاضرات خالده أديب هاتم فى الجامعة المللية بدلهى

وهذه هي النفسية القومية التي عبر عنها شاعر عربي ، وهو الشيخ يوسف النبهاني ، في بيته السائر عن الترك :

وما نقموا منا بني العرب خلة سوى أن خير الخلق لم يك أعجبا
وبما لا شك فيه أن هذه النزعة قد وجدت في الترك وكذلك في الإيرانيين
في الزمن الأخير ، قال للرحوم الأمير شكيب أرسلان وهو الخير الثقة فيما يتعلق
بالترك فضلا عن العرب لطول مكثه في تركيا وكان عضواً في مجلس الأمة .

« وهناك فئة ثانية تدعى الفئة الطورانية تخالف الفئة الأولى أي فئة تقول
بالقومية العثمانية الإسلامية في كل هذه النظريات وأشهر دعايتها ضيا كوك ألب
وأحمد أغاثف ، ويوسف أقشورا اللذان قدما من روسية ، وجلال ساهر ، ويحيى
أكال ، وحمد الله صبحي رئيس وبقاق « تورك بوردي » ، ومحمد أمين بك الشاعر
الملي ، وكثير من الأدباء والمفكرين ، وأكثر الطلبة والنشء الجديد . وهؤلاء
يزعمون أن الترك هم من أقدم أم البسيطة وأعرقها مجداً ، وأسبقها إلى الحضارة ، وأنهم
هم والجنس المغولي واحد في الأصل ، ويلزم أن يعودوا واحداً ، ويسمون ذلك
بالجامعة الطورانية ، ولم يقتصروا منها على الترك الذين في سيبيريا وتركستان الصين
وقارس والقوقاس والأناضول والروملی ، بل مبدؤهم مد هذه الرابطة إلى المغول في
الصين ، وإلى الجر والفنلانديين في أوروبا ، وكل ما يقال إنه ينمى إلى أصل
طوراني ، وهم يقولون بخلاف ما يقول الأولون ، فهم ترك أولاً ومسلمون ثانياً ،
وشعارهم عدم الدين وإهمال الجامعة الإسلامية إلا إذا كانت خادمة لنفوذ القومية
الطورانية ، فتكون عندئذ واسطة لا غاية ، وقد غلا كثير من هذه الفئة في
الطورانية حتى قالوا : نحن أتراك فكعبتنا طوران ، وهم يتغنون بمدائح جنكيز ،
ويعجبون بفتوحات المغول ، ولا ينكرون شيئاً من أعمالهم ، وينظمون الأناشيد
للأحداث في وصف الوقائع الجنكيزية ليطبعوهم على الإعجاب بها ويرقوا مستوى

مستوى نفوسهم بزعمهم^(١) » . . . وقال أيضاً :

« هذا ولما كان هذا العصر عصر القوميات كما لا يخفى اقتداد بالأمم الأوربية في الزمن الأخير كانت القومية الفارسية قد أخذت تشتد أكثر من ذي قبل وذلك نظير ما حصل عند الترك وصار كثير من ناشئة الفرس يبحثون عن دين فارس القديم وذلك نظير ناشئة الترك الذين أخذوا يبحثون عن عبادات أجدادهم وعن الذئب الأبيض الذي كانوا يعبدونه حتى صوره في بعض كتبهم الحديثة وقال لهم المرحوم موسى كاظم شيخ الإسلام — وهو الذي أخبرني بذلك — إن العرب كانت عندهم عبادات كهذه تقشع منها الأبدان ولكنهم اقتلعوها بالإسلام وافتخروا بأن الله لطف بهم وأنقذهم منها ورفعهم عن مستوى تلك السفالات وأما أتم فتريدون أن تتناسوا الاعتقاد بالباري تعالى وتتناكروا عبادة الذئب الأبيض فيا للأسف .

فكما حصل عند الترك حصل عند الفرس وصار ناشئتهم يبحثون عن أديانهم القديمة التي منها الكيوسمية أي تعظيم النور والتحرز من الظلمة ومن هنا جاءت عبادة النار . ومنها فرقة زرادشت الذي كان يدعو إلى وحدانية الله ، ويقول إنه خالق النور والظلمة ، وإن الخير والشر إنما حصلا بامتزاجهما ، وإنهما لولم يمتزجا لما كان وجود للعالم إلى غير ذلك من العقائد والأوابد والآثار التي كانت عند قدماء الفرس : كالثنوية ، والزرذشتية ، والمناوية ، ومنهم من يبحث عن المزدكية التي كانت تدعو إلى الإلحاد والإباحة^(٢) — » .

ومن أبشع مظاهر هذه الجنسية المقوتة ما ظهر من الأفغان أخيراً من مطالبة

(١) حواشي الأمير شكيب أرسلان على حاضر العالم الإسلامي الجزء الأول ص ١٥٨

(٢) حواشي العالم الإسلامي ج ١ ص ١٦٤ — ١٦٥ .

ضم القبائل الأفغانية إلى دولة أفغانستان ، وفصلها من باكستان التي تقيم في منطقتها — متعلقة بالوحدة الجنسية والدم الأفغاني ، واللغة البشتوية المشتركة صارفة النظر عما يلحق من الضرر بدولة إسلامية وليدة ، وما ينشأ من سوء الأحداث في العالم الإسلامي والشامة من العدو .

الديانة القومية الأوربية وأركانها :

والخطوة الثانية في هذا الطريق أن أصبحت الشعوب والدول في أوروبا الصغيرة منها والكبيرة عوالم مستقلة لا ترى العالم خارج الخطوط التي خطتها الطبيعة من جبال وأنهار أو خطتها بيدها من غاية سياسية واستعمار ، ولا تعترف بوجود الإنسان في غير منطقتها فلا تحترمه ولا تعرفه ، واتخذت نفسها إلهًا تدين له بكل ما يدين به العباد المخلصون من عبادة وتقديس وأضاح هي دماء الآخرين ونفوسهم وأموالهم وبلادهم ، وقاتل في سبيله ، وتفان في طاعته ، ومحيا وممات لأجله ، وهذا الدين القومي يشتمل على شيئين : إيجابى وسلبى ، أما الإيجابى ، فهو الاعتقاد بأن الشعب أو الأمة فوق كل شيء ، وأفضل من كل شيء وأن الله — إذا كانت الأمة تعترف به — وتعتقد أو ترى من المصلحة أن تستغل هذه الكلمة — لم يخلق أفضل من هذه الأمة ، ولا أنجب منها ، ولا أذكى ولا أقوى ولا أحق بالحكم والسيادة والولاية على الأمم ، والرعاية للعالم منها ، وأنها أمينه ووكيله ووصيه في الأرض ، ولم يخلق بلادا أحب إليه من هذه البلاد ، ولا تربة أذكى من تربتها ، وهذا هو الدين القومي الذي لا يسمح للإنسان أن يعيش في بلاده حتى يؤمن به .

ولا تختلف شعوب أوروبا الحاضرة ودولها في هذه الديانة القومية إلا في الصراحة والنفاق ، وأن بعضها تقول وتعمل ، وبعضها تفعل ولا تقول ، فإن بذرة

القومية والوطنية إذا أقيمت في أرض فإنها لا تلبث أن تنشأ وتمد عروقها في الأرض
ثم تصير شجرة ، فدوحة تظلل الأمة ، ولا يمكن لشعب أن يؤمن بالقومية ، ثم
لا يعتدى ولا يتناول أو لا يريد أن يعتدى ويتناول ولا يمقت الآخرين ،
ولا يزدريهم ، كما لا يمكن أن يسرف الإنسان في الخمر ، ثم لا يسكر ولا يهذى
كما قال الشاعر :

ألقاه في البحر مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تبتل بالماء

خصوصاً إذا كان العلم والأدب والشعر والفلسفة والتاريخ وحتى العلوم الطبيعية
متعاونة على إنشاء العاطفة القومية والنصرة الشعبية والخيلاء الجنسية والفخر بالآباء
والتعظيم بالماضي ولا يكون رادع من خلق ولا وازع من دين ، وتولى القيادة رجال
لا يعرفون غير القومية والمجد القوي غاية ومرمى ، ومن مقومات هذه الحياة القومية
التي لا تقوم بغيرها الكراهة والخوف وذلك هو الجزء السلبي في دين القومية ، فإن
الحماسة القومية لا تظهر ولا تبقى حتى يكون للشعب ما يكرهه وما يخافه فلا يزال
القائدون يثيرون الكامن من عواطفه ويذكرون الخادم من حميته ويضربون
على وتر الحساس وهو الكراهة والخوف ، فلولاها لانقضت سحابة القومية
وتراجع سيلها ، وقد حلل ذلك الأستاذ جود تحليلاً فلسفياً نفسياً ، فقال :

« إن العواطف التي هي مشتركة والتي يمكن إثارتها بسهولة هي عواطف
الملتق والخوف التي تحرك جماعات كبيرة من الدهماء بدل الرحمة والجود والكرم
والحب فالذين يريدون أن يحكموا على الشعب لغاية ما ، لا ينبجحون حتى يلتمسوا
له ما يكرهه ويوجدوا له من يخافه وإذا أردت أن أوحّد الشعوب ينبغي لي أن
أخترع لهم عدواً على كوكب آخر — على القمر مثلاً — تخافه هذه الشعوب ، فلم
يعد من دواعي العجب أن الحكومات القومية في هذا العصر في معاملتها لجيرانها

إنما تقاد بعواطف للقت والخوف فعلى تلك العواطف يعيش من يحكمونها وعلى تلك العواطف يقوى الاتحاد القومى^(١) .

الحل الإسلامى لمعضلة الحروب والمنافسات الشعورية :

إن هذا الحل الذى قدمه الأستاذ جود لمشكلة الأمم ومعضلة الحروب والمنافسات الشعورية حل عادل وتوجيه معقول فلا تنصرف عداوة الشعوب والأمم بعضها لبعض حتى يكون لها عدو من غيرها تشترك فى عداوته وكرهه والخافه منه وتتعاون فى الحرب معه ولكن هذا لا يحتاج إلى اختراع وإبداع ولا يلزم أن يوجد لها عدو على كوكب آخر كالعمر والمريخ وأنى لهم التناوش من مكان بعيد ؟ فالدين ينبه إلى أن هذا العدو للنوع الإنسانى ولنرية آدم يوجد على الأرض نفسها وحق على كل إنسان أن يعاديه ويحتس منه ويتعاون مع بنى نوعه فى معاداته ومحاربتة يقول القرآن : « إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير » ، ويقول « يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين » .

وقد قسم الإسلام العالم البشرى إلى قسمين فقط أولياء الله وأولياء الشيطان وأنصار الحق وأنصار الباطل ولم يشرع حربا ولا جهاد إلا ضد أنصار الباطل وأولياء الشيطان أينما كانوا ومن كانوا فقال « والذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت قاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا » وهذه هى الحروب التى لم يشهد التاريخ أيمن منها وأقل إراقة للدماء وذهابا بالنفوس ولا أعود منها على الإنسانية بالصالح العام والخير المشترك والسعادة الجمعاء فلا يربو عدد المقتولين من الفريقين (المسلم والكافر) فى جميع الغزوات والسرايا

والمناوشات التي ابتدأت من السنة الثانية للهجرة ودامت إلى السنة التاسعة على ألف وثمانية عشر نفساً ١٠١٨ المسلمون منهم ٢٥٩ والكفار ٧٥٩^(١) أما المصابون في حرب ١٩١٤ — ١٩١٨ الكونية فيبلغ عددهم على الأصح واحداً وعشرين مليون نسمة^(٢) ٢١,٠٠٠,٠٠٠ عدد للمقتولين منهم سبعة ملايين ٧,٠٠٠,٠٠٠ وقدر المستر مكستن Maxton عضو البرلمان الإنكليزي أن المصابين في الحرب الثانية الكبرى ١٩٣٩ لا يقل عددهم عن خمسين مليوناً ٥٠,٠٠٠,٠٠٠ وقد كلف قتل رجل واحد في الحرب الأولى عشرة آلاف جنيه أما مجموع نفقاتها فيبلغ ٣٧,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠ جنيه أما نفقات الحرب الثانية لساعة واحدة فليون من الجنيهات ١,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠^(٣) .

ثم كانت الحروب الدينية الإسلامية حاقنة للدماء عاصمة للنفوس والأموال وفاتحة عهد السعادة والغبطة في العالم أما حرب التنافس والحمية الجاهلية التي تدعى الحرب الكبرى فقد كانت مقدمة حروب متسلسلة — وإليك ما قال المستر لويد جورج بطل الحرب الكبرى ورئيس الوزارة الإنجليزية حينئذ .

« لورجع سيدنا المسيح إلى العالم لما عاش إلا قليلاً إنه سيرى الإنسان لا يزال بعد ألفي سنة مشغولاً بالشر ، والإفساد والقتل والفتك بينى نوعه والنهب والإغارة ، بل إن أكبر حرب في التاريخ قد استنزفت دم جسم الإنسانية وأهلكته

(١) عولنا في هذه الأعداد على إحصاء مؤلف السيرة النبوية الشهير القاضي محمد سليمان للنصور فوري في المجلد الثاني من كتاب سيرة رحمة للعالمين ولم يغادر من الغزوات والبعوث والمناوشات صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها أما إحصاءات غيره من المؤلفين فإنها تمثل عدداً أقل من هذه الأعداد .

(٢) وقد حقق الستري — ه تاونسند E. H. Townsend في مقالة له نشرتها صحيفة هندو الإنكليزية اليومية (٣١ يناير ١٩٤٣ م) أن عدد المصابين في الحرب الكبرى لا يقل عن ٨٨٦,٥١٣,٣٧ للمقتولون منهم ٨,٥٤٣,٥١٥ .

(٣) من مقالة لتاونسند في صحيفة هندو .

الحرب والنسل حتى أصابت الناس مجاعة ؛ وماذا يرى السيد المسيح يا ترى ؟
هل يرى الناس يتصالحون كالأخوان والأصدقاء ؟ لا . بل يراهم يتهيأون للحرب
أشد هولاً من الأولى وأعظم فتكاً وتعذيباً ؛ يراهم يتسابقون في اختراع الآلات
الجهنمية ويتدعون وسائلاً للتعذيب^(١) .

وليس اشتغال هذه الشعوب بالعداوة والحروب فيما بينها وما هذه القومية
والوطنية الخ إلا لانصراف هذه الشعوب عن عداوة عدوها الحقيقي ونسيانها له
فالنار تأكل كل نفسها إن لم تجد ما تأكل وكما قال الشاعر الجاهلي :
وأحياناً على بكر أخينا إذا ما لم نجد إلا أخانا

فإذا عرفت عدوها وعرفت ضرره على نفسها وعرفت خطره وقوته كان
ذلك مشغلة لها عن كل حرب وعداوة وشح ومنافسة وأحقاد وهمية وتراث مصطنعة
عند الحفيظة تذهب الأحقاد وهكذا جعل محمد صلى الله عليه وسلم من قبائل العرب
المتعادية التي كانت سيوفهم تقطر من دماهم كالأوس والخزرج في المدينة ، وبنى
عدنان وبنى قحطان في الجزيرة والأجناس المتباينة في العالم ، أمة واحدة ومعسكراً
واحداً إزاء الكفر والجاهلية ، إذ جعل لها في خارجها ما تكرهه تعاديه وهو
الباطل والطاغوت ووكلاؤه وأنصاره ، وشغلها بحربه وقرأ « الذين آمنوا يقاتلون
في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان
إن كيد الشيطان كان ضعيفاً » فنسيت أحقادها وتراثها ولم تتذكرها إلا لما
انصرفت عن عدوها وتشاغلت عن قتاله ومعاداته فكانت حروب داخلية وقتن
يعرفها الجميع .

(١) وقد صدقت فراسته ووقع تحت أعيننا ما تنبأ به وقد فاقته هذه الحرب الجارية الماضية
فتكاً بالأرواح ونسفاً لل عمران وندميراً للبلدان ووقائع شيب لها الولدان وغلاء في السلع وارتفاعاً
في الأسعار وأصابت الناس مجاعات شديدة في كثير من الأقطار .

دعاية القوميين واضرارهم بالشعوب الصغيرة :

ولا يزال القوميون في داخل البلاد وخارجها يزينون للشعوب الصغيرة القومية ويطرون أدبها ولسانها وثقافتها وتهذيبها ويمجّدون لها تاريخها حتى تصبح نشوانة بالعواطف القومية والخيلاء والكبرياء وتُدل بنفسها وتظن أنها مانعتها حصونها وما أعدت للحرب وتنقطع عن العالم وتتحرش أحياناً بالدول الكبيرة غرورا بنفسها أو تهجم عليها الدول فلا تلبث إلا عشيّة أو ضحياً وتذهب ضحية لقوميتها وانحصارها في دائرة ضيقة ولا يغنى أولئك المسؤولون عنها شيئاً « كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني برئ منك » كذلك وقع لبولنده وبلجيكا وهولنده ويونان ودمارك وهكذا وقع لايران والعراق في الحرب الثانية .

مطامح الدول الكبيرة :

أما الدول الكبيرة فتري من واجب قوميتها أن تبسط سيطرتها على أكبر رقعة من الأرض وتزفر أعلامها على مساحات واسعة وإن كانت قهراً أو صمّارى وتكون لها مستعمرات وممتلكات في قارات مختلفة وإن كان ذلك يكلفها جيوشاً وأموالاً بغیر فائدة جدية تعود عليها ويصعب عليها حراستها والقيام بشؤونها كل ذلك مما توجبه عليها شريعة القومية وليس لها غاية أخلاقية وثمرّة أدبية غير ما تسميه المجد القومى والشرف القومى وقد شرح الأستاذ جود المجد القومى بقوله : « إن المجد القومى إنما يعنى أن يكون الشعب يملك قوة يسلط بها رغبته وهواه على آخرين إذا مست الحاجة ويكفى لشناعة ما يسمونه « المثل الكامل للشعب » . وهو المجد القومى أنه يناقض الصفات الخلقية والفضيلة إذا كانت بلاد لا تقول إلا صدقا . وتنفى بوعودها وتعامل الضعفاء معاملة إنسانية فمستوى شرفها عند الأمم منحنط . فالشرف كما قال المستر بلدون عبارة عن قوة تنال الأمة بها المجد

والفخار وتستلقت إليها الأنظار وتشغل الأفكار ومعلوم أن هذه القوة التي تنال الأمة بها هذه الدرجة من الشرف إنما تتوقف على قنابل نارية متفجرة ومشعلة للنيران وعلى وفاء الشبان وولائهم للوطن الذين يحبون إلقاء تلك القنابل على المدن : فالشرف الذي يمدح لأجله شعب يناقض تلك الصفات والأخلاق التي يمدح بها الفرد فأرى أن الشعب يجب أن يعد همجياً وغير مهذب بالمقدار الذي يملكه من الشرف ، إذ ليس من الشرف أن ينال الإنسان أو الشعب الشرف بالخدعة والمكر والظلم^(١) » ويقول في موضع آخر :

« إن الكبير—أكثر من الطمع—هو الذي يحمل الطبقة الحاكمة في بريطانيا على اتباع خطط لا تتفق مع ما يتظاهرون به من حب الصلح والوثام ، ودع رجلا يقترح على ولاية الأمر في بريطانيا أن يهجروا قيراطاً من رمل من ممتلكاتها التي لا تقرب فيها الشمس ومن أشدها قحولة وجدياً تر المحافظين الأبطال في إنجلترا يقيمون العالم ويقعدونه سخطاً وحنقاً وتر الصحافة الإنجليزية المعتدلة تتميز غيظاً إذ تعلم أن هؤلاء المحافظين ليسوا طماعين فقط بل هم مستكبرون معاندون^(١) » .

منافسة الشعوب في المستعمرات والأسواق :

وقد سبقت إلى هذا الاستعمار والامتلاك أم وتخلقت أخرى ثم نهضت الأخيرة تنافسها وتطالب بأصهامها وتبحث لها عن مستعمرات وأسواق لبضائعها وشرقات تغرز عليها علم المجد والفخار وتعد بفضلها من الامبراطوريات الكبار وقامت الأولى تدفعها وتحول بينها وبين ما تشتهي وتزعم أنها إنما تقضب للأمم الصغيرة ونصرة للظلوم ، ولكن كثيراً من الناس من أنفسهم ومن الأجانب يشكون في إخلاص هذه الأمم وفي صفاء طويتها وحسن نيتها ، يقول الأستاذ جود :

« الإنجليزى — جاهلاً أو متجاهلاً للمسائل التى أدت إلى قسمة ضيزى للعران ضارباً صفحاً عن مسخط بعض الشعوب مثل اليابانيين — يعتقد أن الإنجليز أمة سلمية ويرمى اليابانيين بحب القتال والضراوة بالحروب ، الإنجليز لا شك أمة سلمية ولكن مسالمتهم مسألة لصّ قد اعتزل حرفته القديمة ، وقد أحرز شرفاً وجاهاً بفضل غنائه السابقة وهو يبعض الذين يدخلون جديداً فى حرفته القديمة ، عنده فضول أموال وغنائم لا يستهلكها ولكنه يلقّب الذين يريدون أن يساهموا فى ذلك بهواة الحرب^(١) » .

وكثيراً ما تشب الحرب بين هذه الأمم السابقة إلى السيادة والتملك وبين الأمم المتطلعة لها الطامحة إليها ولكن هذه الحرب لا يصح قياسها على حرب تُشهر لردع الظالم والانتصار للمظلوم وإقامة القسط عملاً بقول الله عز وجل : « وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تنفى إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينها بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين (الحجرات) » . ولكن هذه الحرب حرب شخّ ومنافسة وحرب غيرة وحسد وليست جمعية الأمم (الفقيدة) التى كانت هذه الحروب تُشهر تحت إشرافها إلا كما قال الأمير شكيب أرسلان مثل « العروض بجرأ بلا ماء » ما وجدت إلا لتلبس الاعتداء حلة قانونية وتسوغ الفتوحات بتغيير الأسماء لا يطيعها سوى ضعيف عاجز ، ولا تستطيع أن تحكم على قوى متجاوز ، أوفى لفظ فقيد الإسلام الدكتور محمد إقبال جمعية لصوص ونباشين تألفت لتقسيم الأكفان ، قال الأستاذ جود الإنجليزى :

« إن حرباً تُشهر تحت إشراف عصبة الأمم ليست للعدل بين الأمم يقوم بها شرطة العالم للأخذ على يد الظالم وعقاب المعتدى ، ليست هذه الحرب

الا كفاحاً بين الطوائف المتنافسة في القوة، الواحدة منها حريصة على المحافظة على القسط الأكبر من ثروة العالم ومواردها والأخرى متهاككة على تحصيلها، إن مثل هذه الحرب لا تختلف عن حروب نشبت بين الطوائف المتنافسة في الماضي ولا عن حروب النمسا وبروسيا^(١) وعن حرب السنوات السبع^(٢) وعن حروب نابليون وعن حرب ١٩١٤ — ١٩١٨ م لا تختلف هذه الحرب عن هذه الحروب كلها إلا في الاسم، أما التذرع بأن هذه الحروب إنما نصبت للدفاع عن الديمقراطية وعن عصبة الأمم وضد الفاشية والاعتداء فلا يغير من الموقف شيئاً^(٣) .

الاستعمار الأوربي تجارة منظمة مؤمنة :

فلم يكن الاستعمار الأوربي إلا نوعاً من التجارة المنظمة المؤمنة والاستثمار المادي المتواصل ليس له غاية سامية أخلاقية أو دينية ولا غرض شريف كالأصلاح والتهذيب، قد صرح بذلك كبار الدولة ورجال السياسة في إنجلترا . خطب سيروليم جانسن هك أحد وزراء بريطانيا في سنة ١٩٣٥ م في المجلس وقال :

« إنا لم نفتح الهند لنفنع أهل الهند ، أنا أعلم أن إخواننا المبشرين يقولون في مجالسهم إنا فتحنا الهند لنزيد في شرف الهنديين ونرتقي بهم إلى مناصب عالية إن هذه الدعوى ليست إلا خديعة وزورا . لقد فتحنا الهند لنجد سوقاً لبضائع بريطانيا ، لست منافقاً حتى أقول إنا نحكم الهند لصالح أهلها إنا نحكم الهند لأجل تجارة بريطانيا وبصفة سوق المنسوجات لنكشير خاصة » .

(١) حرب منافسة وطمع اشتركت فيها فرنسا وأسبانيا وإنجلترا وهولانده لتناول غنائم انتقصت فيها أطراف النمسا وممتلكاتها ونشبت على أثر وفاة فريدريك ملك النمسا وجلوس ابنته ميريا نهريسا على العرش بوصيته ورضا الدول سنة ١٧٤٠ وانتهت ١٧٤٨ .

(٢) حروب اشتركت فيها فرنسا وروسيا وسويدن وأكثر أمارات الدولة الألمانية وبروشيا وإنجلترا حماية لبعضها واعتداء على بعضها ابتداء سنة ١٧٥٦ وانتهت ١٧٦٣ .

(٣) Guide to Modern Wickedness. P. 191

وقدم كبار السياسيين ورجال الشرف والامتياز في بريطانيا ببيان في سنة ١٩٣٠
اشترك فيه أمثال سير رنجيلد كريديك وسير مائكل أو دائر « حاكم مقاطعة بنجاب
سابقا » ولورد سدنهم والجنرال سر كلاد جيكب والثورخ الشهير سر شارلس
أومين قالوا فيه :

« إن الهند أكبر زبون في العالم لمصنوعاتنا ولا يمكن لأمة مثل الأمة البريطانية
أن تضع مثل هذا الزبون بغير خسارة فادحة ومن يتحمل هذه الخسارة ؟ إنما تتحملها
مصارفنا وشركات الملاحة في بلادنا ومصانعنا وموظفونا وطبقاتنا العاملة والمستأجرة » .

الفرق بين حكم الجباية وحكم الرشوة :

روى أن عمر بن عبد العزيز خليفة المسلمين قال لعامة مرة « يحك إن محمدا
صلى الله عليه وسلم بُعِثَ هادياً ولم يُبْعَثْ جانياً » وهذه الجملة تعرب عن روح
الحكومة الدينية التي تتأسس على منهاج النبوة وتسير على آثار الأنبياء وخطتها
وسياستها فتكون عنايتها واهتمامها بالدين وبإصلاح أخلاق المحكومين وبما يعود
عليهم بالنفع والضرر في الآخرة أكثر من اهتمامها بالجباية والخراج وأنواع المحاصيل
والإيراد وتنظر في جميع مسائل السياسة والمالية من الوجهة الدينية وتقدم المبادئ
الدينية والخلقية على المنافع والمصالح المادية فتمنع الخمر وتحرم الزنا وأنواع الخلعة
والفجور والعقود المالية الفاسدة النافعة للأفراد والمضرة بالمجتمع فتحظر الربا والقمار
وإن كان ذلك يرجع على الحكومة بالخسارة المالية الفادحة وتشرع مشاريع
إصلاحية وتراقب الأخلاق وتعنى بتهديب النفوس وإن كان ذلك يكلفها أموالاً
طائلة وميزانية ضخمة ونتيجة هذا النوع من الحكومات إذا قامت في بلاد
ما بيننا القرآن وتنباؤها للمهاجرين الأولين « الذين إن مكنهم في الأرض أقاموا
الصلوة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور » .

أما الحكومات التي تقوم للجباية لا للهداية وللانتفاع لا للنفع فطبيعي أن تكون غايتها مصروفة إلى أنواع الخراج والمحاصيل والغلات وكثيرا ما يكون ذلك على حساب الأخلاق والفضائل والنظام المنزلي فتبيح أنواعا كثيرة من الخلاعة والفجور بقيود تنظمها ولا تمنعها فتسمح بالبغاء الرسمي وقد تراجى بنفسها وتبيح القمار وكثيرا من الجنايات والجرائم الخلقية بتغيير الأسماء وتحديد بعض الأشياء تأميناً لمصالحها ولا تبيح الخمر فقط بل تبيعها وتتولى تجارتها وتنظيمها وتحاكم وتعاقب من يمنعها ويجهد ضدها وقد تجبر أهل بعض البلاد على اشتراء الخدّرات التي تصورها كما فعل بعض الحكومات الأوربية في آسيا مع أهل الصين فطبيعي كذلك أن تصاب هذه الشعوب المحكومة في أخلاقها وترزأ في روحها وقلبها بل إن أهل البلاد ينحط مستوى أخلاقهم لمجرد المخالطة بهذه الشعوب الحاكمة ومجاورتها ويلحقهم عدوى الأمراض الخلقية الفاشية في الأقطار الأوربية التي ولدتها الحضارة المادية هنالك وذلك ما أقروا به أنفسهم وشكوا منه .

نشرت جريدة « لندن ديلي ميل » بيانا لسيرابرتها لين خلاصته :
« إن الأمم التي لم تزل تعيش منذ آلاف من السنين حياة راضية قوية لَمَّا مُنيت بالبيض الأوربيين وقعت في مصيبة وكلما نظرنا في حالهم تساءلنا هل فشلت المدنية في مهمتها ؟ هل يستطيع أحد أن يدعى أنا أصبنا أمة منيت بتجارنا البحريين ومبشرينا الدينيين لفائدة مادية طفيفة وبالعكس من ذلك قد نشر تجارنا البحريون شرب الخمر والأمراض نشرا هائلا والآباء المسيحيون قد غيروا خصالهم وعلموهم تعليما أخلاقيا ينتهي بهم لا محالة إلى الهلاك والدمار » .

وقد انعقد مؤتمر للبحث في مسائل الشرق وتجارة الخمر في « باثيل هاوس » في لندن تحت رئاسة أسقف لندن قال فيه ميجر « رشرد ريج Richard Rigg »
« ليست هنا مسألة أهم وما يدعو إلى الاضطراب أكثر مما سببته تجارة الخمر في فلسطين . كان في القدس خمسة وعشرون حانوتا للخمر مرخصا به ، وقد زاد

عددها إلى أربعمائة أما عددها في فلسطين كلها فسبعون وتسعمائة ٩٧٠ لا أقل من ذلك وثلاثة مصانع للخمر زيادة عليها ، وقد تضاعفت حركة إيراد الخمر وحوادث الجناية والخصومات والمشاعبات وحوادث السيارة بازدياد ، وأكبر خطر على الأخلاق هو ورود المومسات في البلاد ، وكانت الخمر محظورة قبل الحرب ألبتة أما منذ أن دخلت البلاد في الحكم البريطاني ألغى تجارة الرقيق وبيع الأفيون وبيع الأسلحة للأهالي ولكن تجارة الخمر لا تزال حرة لا رقابة عليها^(١) ويقول مسيو فوار Faur المبشر الفرنسي عن الزوج وما جنى عليهم الاستعمار الأوربي .

« وبالأخر فلنقل الحقيقة ، وهي أن الزنا مع ما يجره من الأمراض التي كادت تنفي هؤلاء الزوج إنما فشا فيهم بواسطة الأوربيين ، ولكم من جرم بثه الأوربيون بين هؤلاء السود البؤساء ، ومما لا تقدر أن تكابر فيه هو أن الاستعمار العصري إن هو إلا استغلال المستعمرات وأهلها بأي وجه كان ، فمستولية أوطاننا من هذه الجهة باهظة ، ولا سبيل لإنكارها »^(١) .

وقد اقترح بعض المفكرين في إنجلترا في إحدى الصحف في سنة ١٩٢٨ م أن تنشر الأمم المستعمرة التقييم — الذي كاد يقطع دابر الأوربيين ويأتي على نسلهم — في غير الأوربيين لثلاث تسبق هذه الأمم الغربيين في وفرة العدد في المستقبل .

فالحكومات الأوربية تحمل معها مفاصد الحضارة الغربية وشرورها ، وكيف يرجي من هذه الحكومات أن تزدهر الفضيلة والأخلاق ، ويرقى مستوى أخلاق الشعب في ظلها ودولتها ، ولم يكن ذلك في بلادها وأوطانها . وليس ذلك من رسالتها ومهمتها ، ولا مما تدين به وتعتقده ، « وكل إناء بالذي فيه يتضح » ، ولم تنزل طريق الملوك والقائمين غير طريق الأنبياء والمهداة والمصلحين وإن الحقيقة التي ذكرها القرآن على لسان ملكة سبأ حقيقة راهنة لا تختلف في الأزمنة والأمكنة : « إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة » .

الفصل الثالث

أوروبا إلى الانتحار

عصر الاكتشاف والاختراع :

إذا عُرِفَت تصور التاريخ بما يميزها عن غيرها ، وأضيفت إليه ، أمكننا أن نسمي هذا العصر عصر الاكتشاف والاختراع ، وعصر اللاسلكي والكهرباء ، وفضل الأوربيين وتقدمهم في هذا الباب وعبقريه رجال الاكتشاف والاختراع وإبداعهم من القضايا التي لا تقبل المكابرة .

ولكن مهما بالغ المبالغون في إطراء الصناعات والمخترعات الحديثة في أوروبا ، ورغم إعجابنا بها والثناء على مكتشفيها ومخترعيها ، ينبغي ألا ننسى أن هذه الصناعات والمخترعات ليست غايات في نفسها مقصودة بالذات ، بل هي وسائط ووسائل لغاية أخرى نحكم عليها بالخير والشر ، والنفع والضرر ، بمقياس هذه الغاية ، وكونها خيراً أو شراً ، ونحكم عليها بالنجاح والخيبة بالمقياس إلى مطابقتها للغاية التي وضعت لها ، والنظر في النتائج التي حصلت منها ، والدور الذي لعبته في حياة الناس ومجتمعهم وأخلاقهم وسياساتهم .

الغاية من الصناعات والمخترعات وموقف الإسلام منها :

أما الغاية ، فعلى ما أرى هي التغلب على العقبات والصعوبات في سير الحياة التي سببها الجهل والضعف ، والانتفاع بقوى الطبيعة المودعة في هذا الكون ،

وخيراتها وخزائنها الماثورة فيها ، واستخدامها لمقاصد صحيحة من غير علوف في الأرض ولا فساد .

كان الإنسان يسافر في الزمن القديم ماشياً ، ثم ألهم أن يسخر لذلك الحيوان فاتخذ العجلات واتخذ الجياد العتاق ، ثم لم يزل يتدرّج في السرعة والاختراع حتى وصل من المركبة إلى القطار ومنه إلى السيارة ومنها إلى الطائرة ، وكذلك من السفينة الشراعية إلى البواخر ، فلا بأس ، بل يا حبذا إذا كان ذلك كله تابعا لمقاصد صحيحة يسافر الإنسان بها من مكان إلى مكان لغرض صحيح جدّي مشر ، ويحمل عليها أثقاله إلى بلد لم يكن بالغه إلا بشق النفس ، ويوفر الوقت والقوة وينتفع بها في الخير . وقس على ذلك سائر القوى الطبيعية والمخترعات الحديثة التي ينتفع بها الإنسان انتفاعا مشروعا ، ويستخدمها لمقاصد رشيدة نافعة .

إن موقف الإسلام في ذلك بين واضح ، فقد أخبر أن الإنسان خليفة الله في الأرض ، قد سخر الله العالم لأغراضه الصحيحة بتعرف منه وغير تعرف فقال : « هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً » ، وقال : « الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجرى في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار ، وسخر لكم الشمس والقمر دائبين ، وسخر لكم الليل والنهار ، وآتاكم من كل ما سألتموه ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم كفار » (إبراهيم) ، وقال : « ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا » (الإسراء) ليلاحظ القارىّ الإطلاق في قوله حملناهم في البر والبحر وقوله ورزقناهم من الطيبات ، وقال : « والأنعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون ، ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون ، وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس ، إن ربكم لرءوف رحيم . والخيل والبغال

والحمير لتركبوها وزينة ، ويخلق ما لا تعلمون » (النحل) . قد من الله في هذه الآية على الإنسان بتمكينه لبلوغ غايته من غير شق النفس ، واستدل به على رأفته به ، ورحمته له ، وقال : « الذى خلق الأزواج كلها ، وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون » (الزخرف) . وما أجدر الإنسان أن يقول إذا استوى على سيارة أو طائرة سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، فهو أبعد من أن يكون مقرناً لقطع من صفيح وحديد لا حياة فيها ولا حركة ، يسخرها له تجري بأمره رخاء حيث أصاب ، ولا ينسى أنه راجع إلى الله ومحاسب على ما أوتى من قوة وسعة فإن أساء استعمال هذه القدرة والتمكين عوقب على ذلك . وكذلك لا ينسى أنه عبد خاضع لله منقاد لحكمه لا يملك موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، ولا يطنى ، فإن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى . وقال : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله لقوى عزيز » (الحديد) . فالحديد فيه منافع للناس ومن أكبر منافعه أنه يُستخدم لنصر الله ورسله ، ولذلك قدم عليه ذكر إرسال الرسل ، وإنزال الكتب .

فالمسلم ينتفع بكل ما خلق الله وأودع في الكون من قوة في سبيل الجهاد في سبيل الله ، وفي نشر دينه ، وإظهاره على الدين كله وإعلاء كلمته ، وفيما أباح الله له ورغبه فيه من تجارة مشروعة ، وكسب حلال ، وسفر بر ومنافع مباحة .

انما طأركم معكم :

إن المصنوعات الجمادية لا ذنب عليها ، فإنها خاضعة لإرادة الإنسان وعقليته وأخلاقه ، فهي في ذات نفسها ليست خيراً ولا شراً ، ولكن الإنسان هو الذى

يجعلها باستعماله لها خيراً أو شراً ، وكثيراً ما تكون خيراً في نفسها ، فيحوّلها الإنسان شراً بسوء استعماله وخبث سريرته ، وفساد تربيته ، فليس الشأن في هذه الآلات والمخترعات ، إنما الشأن فيمن يستعملها وفي الغرض الذي يستعملها له . وحقيق أن يقال — لمن أصبح يتطير في أوربا من هذه الآلات ، ومن الطيارات التي تقذف القنابل ، وتدمر المنازل ، وتنسف القرى والمدن ، والغواصات التي تغرق بواخر الركاب المسالمين والتجار الأمنين ، واللاسلكية التي تضيع الكذب والزور ، وتنشر الخلاعة والمجون ويشكو منها ، ويوجه إليها الملام — « إنما طائركم معكم » فإن العلوم الطبيعية تسخر للإنسان القوة المادية ، وليس من شأنها أن تعلمه أيضاً كيف يستعملها ، وفيم يضعها ، كالكبريت يعطيك ناراً ، ولك أن تحرق بها بيتاً على مكانه ، أو تطبخ طعاماً أو تستدفئ بالنار ، والذي يعلم كيف يستعمل الإنسان القوة وفيم يضعها هو الدين ، فالدين يرشد الإنسان كيف ينتفع بقوته انتفاعاً حقيقياً ، وكيف يشكر نعمة الله ، ويحظر على الإنسان أن يكون بقوته التي خولّه الله إياها معيناً على الظلم والجريمة والإثم والعدوان ، كما قال موسى عليه السلام : « رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيراً للمجرمين » (القصص) . وقال سليمان : « هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر ، ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ، ومن كفر فإن ربي غني كريم » .

التخليط بين الوسائط والغايات :

أما الأوربيون فقد حرموا أنفسهم من الدين ، فلم يبق لهم رادع من خلق أو وازع من دين أو مرشد من علم إلهي يرشدهم إلى الجادة ، ونسوا غاية خلقهم ومبدأهم ومصيرهم وقالوا « إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين » فاعتقدوا بطبيعة هذه العقيدة أن ليس للإنسان وراء اللذة والراحة والانتفاع المادي

والعلو في الأرض وبسط السيطرة عليها — كملكة لا سيد لها ولا وارث — والتغلب على أهلها والاستئثار بخيراتها وخزائنها ، مقصد ولا غاية ، فاستعملوا هذه القوة والعلم في حصول اللذات والتغلب على الناس وقهر المنافسين ، وتنافسوا في اختراع الآلات التي ينالون بها وطرحهم ويعجزون بها غيرهم ، ولم يزل بهم ذلك حتى اختلطت عليهم الوسائط بالغايات ، فاعتقدوا الوسائط غايات وافتتنوا بالاختراعات والمكتشفات كغاية في نفسها لا لغيرها ، وعكفوا عليها وتشاغلوا بها كتشاغل الصبيان باللعب والدثمي ، واعتقدوا أن الراحة هي الحضارة ثم تقدموا أيضاً وصاروا يعتقدون أن السرعة هي الحضارة . يقول الأستاذ جود « يقول دزرائيلي Disraeli إن المجتمع في عصره يعتقد أن الحضارة هي الراحة ، أما نحن فنعتقد أن الحضارة عبارة عن السرعة فالسرعة هي إله الشباب العصري ، وإنه يضحى على نصبه بالهدوء والراحة والسلام والعطف على الآخرين من غير رحمة^(١) » .

عدم تعادل القوة والأفكار في أوروبا :

إن الأوروبيين قد فقدوا تعادل القوة والأخلاق والتوازن بين العلم (بظاهر من الحياة الدنيا) والدين منذ قرون ، فلم تزل القوة والعلم في أوروبا بعد النهضة الجديدة ينموان على حساب الدين والأخلاق ، ولم يزل هذان في ارتفاع وارتقاء وهذان في انخفاض وانحطاط ، حتى بعدت النسبة بينهما ونشأ جيل كأنه ميزان لصقت إحدى كفتيه بالأرض وهي كفة القوة والعلم ، ونخفت الثانية (وهي كفة الأخلاق والدين) حتى ارتفعت جداً ، وبينما يتراءى هذا الجيل للناظر في خوارقه الصناعية وعجائبه الكونية وتسخيرهِ للمادة والقوى الطبيعية لمصالحه وأغراضه كأنه فوق البشر إذا هو لا يتميز في أخلاقه وأعماله ، في شرهه وطمعه ، في طيشه ونزقه ،

وفي قسوته وظلمه عن البهائم والسباع ، وبينما هو قد ملك جميع وسائل الحياة إذا هو لا يدرى كيف يعيش ! وبينما هو قد بلغ الغايات ووراء الغايات في الكماليات وفضول الحياة إذا هو لم يعرف المبادئ الأولية والبديهيّات للحياة الإنسانية والمدنية والأخلاق ، فتراه يصعد إلى السماء ويريد أن يناطح الجوزاء ، وهو لم يتقن شئون الأرض ولم يصلح ما تحت قدميه ، وقد خوّلته العلوم الطبيعية قوة فاهرة وهو لا يحسن استعمالها كطفل صغير أو سفيه أو مجنون يملك أزمة الأمور ويؤتى مفاتيح الخزائن ، فهو لا يزيد على أن يعبث بالجواهر الغالية والنفائس المخزونة ويعيث في دماء الناس ونفوسهم .

قوة الآلهة وعقل الأطفال :

يقول الأستاذ جود الإنكليزي إن العلوم الطبيعية قد منحتنا القوة الجديدة بالآلهة ، ولكننا نستعملها بعقل الأطفال والوحوش^(١) .

ويقول في موضع آخر :

« إن هذا التفاوت بين فتوحنا العلمية المدهشة وطفولتنا الاجتماعية المنحلة تواجهه على كل منعطف ومنعرج ؛ نستطيع أن نتحدث من وراء القارات والبحار ونرسل الصور بالبرق وننصب اللاسلكية في منازلنا ونستمع في سيلان إلى دقات (Big Ben) الساعة العظمى تضرب في لندن ، ونركب فوق الأرض والبحر وتحتهما . والأطفال يتحدثون على الأسلاك البرقية ، وآلات الكتابة صامتة ، وتملأ الأسنان من غير إجماع ، والزروع تنمى بالكهرباء ، والشوارع نفرش بالمطاط ، وأشعة رونتجن (X-rays) ، نوافذ نطل منها على داخل أبداننا ، والصّور المتحركة تتكلم وتُغنى ، ويكشف عن المجرمين والمغتالين باللاسلكية ، والغواصات تذهب

إلى القطب الشمالى ، والطائرات تطير إلى القطب الجنوبي ، ومع ذلك كله لا تقدر في وسط مدتنا الكبرى أن نخصّص رحبة يلعب فيها أطفال الفقراء في راحة وسلام ، ونتيجة ذلك أنا نقتل منهم ألفين (٢٠٠٠) ونجرح منهم تسعين ألفاً (٩٠٠٠٠) سنوياً . قال لى فيلسوف هندى فى انتقاده اللاذع لإطرائى لعبائب حضارتنا وكان بعض سواق السيارات قد نجح فى قطع ثلثائة أو أربعائة ميل فى ساعة على رمال (Pendine) ، وطارت طائرة من موسكو إلى نيويورك فى عشرين أو خمسين (لا أذكر) ساعة ، قال الفيلسوف : نعم ! إنكم تقدرون أن تطيروا فى الهواء كالطيور وتسبحوا فى الماء كالسمك ، ولكنكم إلى الآن لا تعرفون كيف تمشون على الأرض^(١) .

ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم :

وقد أصبحت هذه المخترعات والمكتشفات الجديدة — مما كانت تعود على النوع الإنسانى بخير كبير لو كان مستعملها يعرف الخير ويقدر أن يتّجه إليه — أصبحت ضررها أكبر من نفعها وكان كما قال القرآن عن السحر (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) واسمع شاهداً من أهلها ينتقد هذه المخترعات ويبوح بالحقيقة وهو « جود » السابق الذكر .

« قد استطعنا أن نسافر بسرعة زائدة من مكان إلى مكان ولكن الأمانة التى نسافر إليها قلما تصلح للسفر ، قد زويت الأرض للرحالين وتدنأت الأمم ووطئ بعضها عتبة بعض ، ولكن كان نتيجة ذلك أن توترت العلاقات بينها وأصبحت أسوأ مما كانت ، أما المرافق التى استطعنا بها أن نتعارف بجيراننا فقد عادت فحشرت العالم فى الحرب ، اخترعنا آلة الإذاعة وتحدثنا بها إلى الشعوب المجاورة والأمم

الشقيقة ولكن كان عاقبتها أن كل شعب يستنفد موارد الهواء لا يذاء الشعب المجاور ومعا كسته إذ يجتهد أن يُقنعه بفضل نظامه السياسى على نظامه^(١) .

« انظر إلى الطيارة التى تخلق فى السماء يُخَيَّل إليك أن صانعيها كانوا فى علمهم ولباقتهم وصناعتهم فوق البشر ، والذين طاروا عليها أوّلا لا شك أنهم كانوا فى علوهمتهم وعزمهم وجراتهم أبطالا مغاوير ، ولكن انظر الآن إلى المقاصد التى استعملت لها الطيارة وتستعمل لها فى المستقبل إنما هى قذف القنابل وتمزيق جثث الإنسان وخنق الأحياء وإحراق الأجساد وإلقاء الغازات السامة وتقطيع المستضعفين الذين لا عاصم لهم من هذا الشر إربا إربا ، وهذه إما مقاصد الحق أو الشياطين^(٢) . »

« وما عسى أن يقول المؤرخ غداً كيف كنا نستعمل معدن الذهب ؟ سيدكر أبا توصلنا إلى أن نخبر عن الذهب باللاسلكى ، وسيستعرض الصُّور التى تمثل اللبابة والمهارة التى كان أصحاب المصارف يزنون بها الذهب ويعدّونه ، وكيف تحدينا قانون الجاذبية فى نقله من عاصمة إلى عاصمة ، وسيسجل أن أشباه الوحوش الذين كانوا ماهرين وأجرباء فى فتوحهم الصناعية كانوا عاجزين عن التعاون الدولى الذى كان يقتضيه ضبط الذهب والتقسيم الصحيح ، وكانوا لا يُعنون إلا بأن يدفنوا المعادن بالسرعة الممكنة ، وكانوا يستخرجون الذهب والمعادن من بطون الأرض فى جنوب إفريقيا ويدفنونها فى مصارف لندن ونيويورك وباريس^(٣) . »

أوروبا فى الارتخار :

والحاصل أن الغربيين لما فقدوا الرغبة فى الخير والصلاح وضعوا الأصول والمبادئ الصحيحة وزاغت قلوبهم وانحرفت واعتلت أذواقهم لم تزد لهم العلوم

. Guide to Modern Wickedness. P. 247 (١)

. Guide to Modern Wickedness. P. 262 (٢)

. Guide to Modern Wickedness. P. 262 (٣)

والمخترعات إلا ضرراً ، كما أن الأغذية الصالحة تستحيل في جسم الممعدود والموبوء مرضاً وفساداً ، بل لم تزد هذه الآلات والمخترعات إلا قوة وسرعة في الإهلاك واستعانة على الانتحار ، وقد أحسن للمسترايدن Eden وزير خارجية بريطانيا وصف ذلك في بعض خطبه ١٩٣٨ م :

« إن أهل الأرض كادوا يرجعون في أخريات هذا القرن إلى عهد الهمجية والوحشية ويعيشون عيشة سكان الكهوف والمغارات ، ومن الغريب المضحك أن البلاد والدول تنفق ملايين من الجنيهات على وفاة نفسها من آلة فتاكة تخافها ، ولكنها لا تتفق على ضبطها . وإنى أتعجب في بعض الأحيان وأقول كيف لوزار العالم الجديد زائر من كوكب آخر وهبط إلينا فما عسى أن يشاهده ، سيجدنا نعدّ العدة لإهلاك بعضنا ، وتبادل الأنباء عنها ويخبر بعضنا بعضاً كيف نستعمل هذه الآلات الجهنمية . »

القبيلة الذرية وفظائعها :

لعل المسترايدن لما أفشى بهذا الحديث لم يدر بخلده أن العالم المتمدن وعلى رأسه أميركا رسول السلام وزعيم الحضارة والعالم الجديد ستتوصل أثناء الحرب إلى استعمال آلة نبز جميع الآلات والمخترعات في التدمير والتقتيل وتفوق ذكاء الإنسان وخياله في الهول والفظاعة ، قد كانت هذه الآلة هي القبيلة الذرية ، التي جرّبتها أمريكا مرة في صحراء نيوميكسيكو وثانية على رؤوس البشر في مدينة هيروشيا وبعدها في نجازاكي المدينتين اليابانيتين . وإليك تفصيل الحادث حتى تعلم مقدار قوة هذه الآلة المستحدثة وخطرها على مستقبل النوع الإنساني وعلى سير الحياة .

« في فجر اليوم السادس عشر من شهر يوليو سنة ١٩٤٥ جرّبت القبيلة الذرية الأولى في صحراء نيوميكسيكو ، كان الجو مكفهاً والمطر ينهمر ، وكان البرق

يشق بسيفه صدر السحاب الأدكن الكثيف فيهب نفوس العلماء المقيمين في أبراج المراقبة تتدرج بُعدا عن برج القنبلة ، وأقربها إليه لا يقل عن عشرة آلاف قدم ؛ ففي أعلى برج القنبلة قنبلة كلف إخراجها ألفي مليون من الريالات وجهود ألوف من العلماء والباحثين والعمال ، وليس بين العلماء الرابضين في أبراج المراقبة رجل واحد يعرف ماسيكون من أمرها ساعة تدار الأزرار وتنطلق الطاقة الهائلة المطوية بين جوانبها ، فقد جاءوا إلى هذه الصحراء ليفجروا أول قنبلة ذرية صنعها الإنسان بيده فإذا تم التفجير وفقا للحساب الذي حسبوه — انتقل البشر على هديره إلى عصر جديد عصر الطاقة الذرية خيرا كان ذلك أو شرا ، إنها لساعة رائعة من ساعات التاريخ !

في يوم السبت الموافق للرابع عشر من شهر يوليو سنة ١٩٤٥ رفعت القنبلة إلى قمة البرج ومضى العلماء والخبراء خلال ذلك اليوم واليوم الذي يليه في إنجاز الأعمال التي تعد القنبلة لساعتها الفاصلة ، فوصلوا ببرجها جميع الأجهزة والأدوات اللازمة لإعطاء الإشارة الأخيرة لتفجيرها وقياس قوة الضغط والحرارة والإشعاع وما أشبه ذلك ، وقد عين ميعاد تفجيرها في فجر اليوم السادس عشر من يولييه ، وعُهِدَ إلى الدكتور أوبنهايمر — الذي أشرف على صنعها — أن يتولى الفصل الأخير في هذه الرواية الدهرية الرائعة ، وأقام في برج المراقبة — يبعد ١٧ ألف ذراع عن برج القنبلة — كبار العلماء ورجال الإدارة الذين تعهدوا المشروع منذ مراحله الأولى .

وفي الساعة الثالثة صباحا انتقلت الجماعة إلى برج المراقبة يبعد ١٠ آلاف ذراع عن برج القنبلة واتصل الدكتور أوبنهايمر والجنرال جروفز برجال الأرصاد الجوية فوجدوا أن أحوال الجو غير مواتية ولكنهم قرروا أن يمضوا في التجربة دون تغيير فيها فقد كان الرأي أن يستعينوا بطائرات محلبة لمراقبة التفجير من أطباق الجو فحال انهمار المطر واكفهار الجو دون ذلك ، فعزموا على مضض أن يمضوا في

التجربة بدون الطائرات وجعل زمن التفجير في الساعة الخامسة والنصف صباحاً .
ها هي ذى الدقيقة العاشرة بعد الخامسة وكل من العلماء ورجال الحكم جالس
أمام مذيع ينصت ، وإذا صوت الدكتور اليسون من عظماء جامعة شيكاغو يقول :
لم يبق سوى عشرين دقيقة — خمس عشرة دقيقة — عشر دقائق — خمس
دقائق ، وكانت الفواصل بين هذه الإذاعات في نظر هؤلاء الناس المتلهفين كأنها
دهور طويلة ، وإذا صوت اليسون يقول دقيقة واحدة — ٤٥ ثانية — ٤٤ ثانية
— ٤٣ ثانية ، وفي تلك اللحظة تولى الجهاز الآلى الذى يفجر القنبلة النياية عن
العلماء ، فقد خرج الآن أمر تفجيرها من أيديهم ولا حيلة فى منعه لو هم أرادوا .
ثم جاء صوت المذيع على الراديو يقول (الآن) .

وإذا برىق يهر البصر وكان من الرجال فريق قد استدبر برج القنبلة ورمى
ببصره إلى سلسلة من الجبال عند أفق الصحراء تبعد عنهم ثلاثة أميال ، فوجد
نور الانفجار يضى " تلك السلسلة وتبدو معالمها واضحة لأعينهم على صفحة الأفق
وقد مرت هنيهة لم يسمعوا فيها صوتاً لأن الضوء أسرع كثيراً من الصوت ، ثم
جاءهم هدير مدمدم متصل وموجة طاغية من الريح وقد صدمت هذه الموجة رجلين
واقفين خارج برج المراقبة فطرحتهما أرضاً .

ونظروا إلى المكان الذى قام فيه برج القنبلة فإذا سحابة ضخمة فائرة مختلف
ألوانها ، وإذا هي ترتفع إلى ٤٠ ألف قدم ، وما هي إلا ثوانٍ حتى تحولت غبراء
وكناء على ذلك الارتفاع العظيم ، فلما نبذت السحابة نظروا فلم يجدوا برجاً . فهذا
البرج المصنوع من الصلب الذى رفعت القنبلة على قمته قد تبخر ووجدوا تحته
هوة فاغرة .

وقد روى أحد سكان مدينة « سلفرستى » التى تبعد مئة ميل عن مكان
التجربة أن الهدير بدا له كأنه دمدمة رعد قوى ، فارتجت المنازل وتكسر زجاج

التوافذ في كثير منها ، وقالت سيدة إنها رأت وهج الانفجار وسمعت هديرًا ساعة قطعت بسيارتها الحد الفاصل بين ولاية ميكسيكو وولاية إريزونا في مكان يبعد ١٥٠ ميلا عن مكان التجربة ، قالت كنا قد برحنا بلدة سافورد لساعتنا فإذا الجبال يغمرها ضياء كضياء النهار نحو ثلاث ثوان ثم ران الظلام ثانية فكأنما الشمس قد طلعت علينا هنيهة ثم اختفت فجأة وراء الأفق — كان ذلك يوم القنبلة الذرية الأولى .

ولم تكد تنقضى ثلاثة أسابيع على يوم القنبلة الذرية الأولى في صحراء نيوميكسيكو حتى انطلقت قاذفة أمريكية من طراز القلاع الطائرة الضخمة فخلقت فوق قاعدتها في جزائر ماريانا ثم استوت في الجو واتجهت شمالا إلى امبراطورية الشمس الطالعة وكانت وجهتها مدينة هيروشيا أول مدينة في التاريخ . كانت هدفا لقنبلة ذرية .

وهيروشيا مدينة قديمة يرتزق أهلها من الصناعة الخفيفة والتجارة ، ولكنها صارت في الحرب الماضية قاعدة كبيرة لتخزين العتاد وتموين الجيوش ، وقد قيل إن عدد سكانها ثلاثمائة ألف أو يزيدون ولكن طائفة غير قليلة منهم أجليت عنها قبل القنبلة الذرية ، فيغلب أن عدد سكانها في صباح السادس من أغسطس سنة ١٩٤٥ كان أدنى إلى ربع مليون منه إلى ثلث مليون نفس .

في الساعة السابعة من صباح ذلك اليوم ولولت صفارة الإنذار في أحياء المدينة وروى أن في الفضاء المجاور ثلاث طائرات فلم يقلق ذلك أحداً من سكانها ، فقد ألفوا في العهد الأخير رؤية أسراب من القلاع الطائرة الضخمة تعبر جوها منطلقة إلى أهدافها في مناطق أخرى من اليابان ، ولكن هيروشيا لم تمس وقد يجيء دورها ؛ فذلك عمدت الحكومة إلى إجلاء بعض السكان وإعداد المظاني لمغالبة النار حين تلقى عليها القاذفات المغيرة عشرات الألوف من قنابلها المحرقة ، ونظر السكان

إلى الطائرات الثلاث أو تسامعوا بها فهجس في نفوسهم أن يوم الغارة الكبيرة على هيروشيما ليس هذا اليوم ، وفي الساعة السابعة والدقيقة الثلاثين انطلقت صفارات الإنذار معلنة زوال الخطر فانصرف الناس إلى أعمالهم ، ولكن جماعة منهم تألبت قرب دار المحافظة ورفعت أبصارها إلى الفضاء تتأمل في ثلاث مظلات منها وفي جو الصباح الصافي كعين الديك ، فانفجرت القنبلة الذرية على مئات من الأمتار فوق رؤوسهم .

وقد روى الناس الذين كانوا على أميال من قلب المدينة في جميع الجهات في الحقول والجبال وفي الزوارق على ماء الخليج أنهم رأوا ضياءً كان باهراً حتى في رائعة النهار وشعروا بالحرارة تلفحهم ، وكانت فلاحه ذاهبة إلى مزرعتها فإذا هي ترى ضوءاً ينعكس على صفحة الجبل ثم خطأً من الضياء وكأنه شرارة برق ، وكانت امرأة تغسل الثياب فقالت إنها لاحظت أن خدّها القريب من الجدار قد لفحته حرارة لم تألفها فنظرت ناحية المدينة فرأت شيئاً كالشمس زاهي اللون ، وكان رجل يزيت أجزاء آله في مصنع فإذا الأنوار تنطفئ فظن خلا في السلك الكهربائي ، فلما بدأ السقف ينهار ذهل عن نفسه ثم لاحظ أن الدم يسيل من يديه ورجليه فلم يفهم كيف كان ذلك .

وهذه طائفة يسيرة من أقوال الذين رأوا القنبلة الذرية في هيروشيما وظلّوا على قيد الحياة ، ولكن سبعين ألفاً إلى ثمانين من أهلها هلكوا في ذلك اليوم^(١) ساعة تفجرت قنبلة واحدة بقوة ٢٠ ألف طن مادة ت ن ت المتفجرة .

« فساعة تفجر قنبلة ذرية في قلب مدينة تحس كأنك ولدت

(١) أذاع رئيس بلدية هيروشيما في ٢٠ أغسطس ١٩٤٩ م أن الذين هلكوا في اليوم السادس من أغسطس ١٩٤٥ م من اليابانيين ينراوح عددهم بين مائتي ألف وعشرة آلاف ومائتي ألف وأربعين ألفاً (ب — ت) .

لساعتك قطعة صغيرة من الشمس ، قسمة أولاً كرة النار قد يبلغ قطرها ثلث ميل ، وحرارتها في قلبها قد تكون نحو مليوني درجة مئوية أو تزيد وهذه الحرارة الهائلة التي تتولد على حين فجأة تحدث موجة من الضغط الفظيع العنيف ، وشاهد ذلك القنبلة الخامسة التي فجرت تحت سطح الماء في بيكيني فدفعت في الفضاء عموداً ضخماً من الماء قطره ألفا قدم وزنته نحو خمسة ملايين طن ، فارتفع هذا العمود ميلاً في دقيقتين ونصف دقيقة ثم انطلق من هذا العمود قدر عظيم من الماء نصف ميل في الفضاء على شكل مظلة ثم غلبته الجاذبية على أمره فبدأ يتهاوى ، وتحبب في أثر موجة الضغط رياح قد تبلغ سرعتها ٥٠٠ ميل في الساعة إلى ألف ميل فتدمر المباني وتصدعها ، ويصحب الحرارة والضغط موجة من الإشعاع الذي يخترق الأجسام ولا تغني في توقيه جدران من المباني سمكها قدم أو أقل ، وهذا الإشعاع يؤثر في الأنسجة التي تولد كريات الدم في نخاع العظام فيعجز الدم عن القيام بوظيفته وهو لا يتجمد ولا يتخثر ، ولكنه يسيل من خلال أنسجة لم تنشق ولم تخرج إلى فجوات في باطن الجسم ، أو ينز من الجلد كما حدث لذلك العامل الياباني الذي ذكرته ، وتزول كريات الدم البيض التي تكافح للرض في البدن ولا يلبث المصاب أسبوعين حتى يهلك

ذلك كان يوم هيروشيما ، وعلى غراره كان يوم نجازاكي .

وأهل العلم والحرب يقولون إنه إذا نشبت حرب ذرية لا قدر الله فلن تقتصر على قنبلة ومدينة بل قد تشمل مدناً كثيرة ومئات أو ألوفاً من القبائل ، فهذا سلاح — على ما جاء في التقرير الرسمي عن الطاقة الذرية — له قدرة على التدمير تفوق أعظم ما يبلغه الخيال ، وهو سلاح شديد الملاءمة للهجوم المفاجيء بلا إنذار ، فتستطيع الدولة التي تحدثها النفس بالاعتداء أن تدمر بين عشية وضحاها

أعظم المدن في دولة أخرى تربطها بها في الظاهر أواصر الصداقة والود^(١) .
يقول المستر استورت (Stuart Gilder) ، في مقالة نشرتها صحيفة الهند
الإنجليزية السيارة (States man) في عددها الصادر في ١٦ سبتمبر ١٩٤٥ .
يقول البروفسور (Plesch) : « لا يؤمن على الناس الذين كانوا يبعدون عن
المنطقة التي انفجرت فيها القنبلة الذرية بمائة ميل أن يكونوا قد تأثروا بها ، فينبغي
أن يفحص عنهم فحصاً طبيّاً ، ولا يستغرب أن يصبح الناس يوماً ويقرأوا في
الجرائد أن علامات الإصابة بطاعون القنبلة الذرية قد ظهرت في الذين يسكنون
على آلاف أميال من اليابان

ويقول البروفسور « م . ي أولى فريت » معلم جامعة برمنجهام وعضو الهيئة
الصناعية في إعداد القنبلة الذرية :

« من الأمور الخرافية أن يعتقد إنسان أن بريطانيا أو دولة أخرى تستطيع
أن تحافظ على سر القنبلة الذرية ، إن المبادئ التي فامت عليها صناعة القنبلة الذرية
مكتشفة لكل دولة ، إن بريطانيا وأمريكا استفادت بتجارب السابقين وبلغتا
إلى نهاية صناعة القنبلة الذرية ، ولكنها لا تدوم سرّاً حريّاً إلا لأجل محدود ،
لأن كل بلاد صناعية تستطيع أن تعد القنبلة الذرية في مدة خمس سنوات ، وإذا
أفرغت جهودها ووجهت قواها إلى صناعتها فيمكن أن تبلغ إلى نهايتها في سنتين .
ويقول البروفسور المذكور : « وأنا على يقين أنه سيظهر في مدة قصيرة على
مسرح العالم قنابل تفوق القنابل الأولى بعشرة آلاف طن في قوة الانفجار ،
ومستلها قنابل قوتها مليون طن ولا ينفع في التوقي منها دفاع أو احتياط ، وإن ست
قنابل فقط من هذا القبيل تكفي في تدمير انكلترا على بكرة أبيها ، وإن العلماء
الروسين ينجحون في إعداد القنابل في مدة قصيرة جداً .

(١) من رسالة « البار الحالدة » للاستاذ فؤاد صروف ص ٤٨ — ٥٩ .

لقد أصبحت القنبلة الذرية بعد انفجارها في هيروشيما حديث الصحف والمجلات والكتب والرسائل والنوادي وأصبحت أهم حديث وأمتعته رغم هوله وأكبر موضوع علمي وعمل ، وهنالك دقائق علمية عن صناعتها وتركيبها وتفاصيل هائلة عن انفجارها وما أحدث من فظائع وخسائر وفيما نقلنا بلاغ عن هولها ومدى تأثيرها وعن مصير الإنسانية البائسة في عهد اكتشافها .

والذي نبت لا يخرج إلا نكدا :

وقد تضعض أساس المدنية الأوربية كما ذكرنا بتفصيل ، ولم يزل بناؤه متزعزعا ولم تزده الأيام ولم يزده الارتفاع إلا زيقا واختلالا ، وفست بذرتها فلم تصاح شجرتها ولم تطب ثمرتها ، والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه ، والذي خبث لا يخرج إلا نكدا .

وقد شرح ذلك في إيجاز الأستاذ السيد أبو الأعلى المودودي الهندي في أحد فصول كتابه « تنقيحات » الأردوية قال :

« ظهرت الحضارة الغربية في أمة لم يكن عندها معين صاف ولا نبع عذب للحكمة الإلهية ، لقد كان فيها قادة الدين ولكن لم يكونوا أصحاب حكمة ولا علم ولا شريعة إلهية ، ولم يكن عندهم إلا شبح ديني لو حاول أن يسير بالنوع الإنساني على صراط مستقيم في طرق الفكر والعمل لما استطاع ، ولم يكن له إلا أن يكون حجر عثرة وسدا في سبيل ارتقاء العلم والحكمة وهكذا كان ، وكان عاقبة ذلك أن الذين كانوا يريدون الرقي نبذوا الدين بالعراء واختاروا طريقا لم يكن دليلهم فيها إلا المشاهدة والاختبار والقياس والاستقراء ، ووثقوا بهذه الدلائل التي هي في حاجة بنفسها إلى الهداية والنور ، وجاهدوا واجتهدوا باحتدائها في طرق الفكر والنظر والتحقيق والاكتشاف والبناء والتنظيم ، ولكن ضلت خطواتهم الأولى في كل جهة وفي كل مجال ، وانصرفت فتوحهم في ميادين العلم والتحقيق ومحاولاتهم

في سبيل الفكر والنظر إلى غاية لم تكن صحيحة ، إنهم بدأوا وساروا من نقطة الإلحاد والمادية ، نظروا في الكون على أنه ليس له إله ، نظروا في الآفاق والأنفس على أنه لا حقيقة فيها إلا المشاهد والمحسوس ، وليس وراء هذا الستار الظاهر شيء ، إنهم أدركوا نواميس الفطرة بالاختبار والقياس ، ولكنهم لم يتوصلوا إلى فاطرها ، إنهم وجدوا الموجودات مسخرة واستخدموها لأغراضهم ، ولكنهم جهلوا أنهم ليسوا سادتها ومدبريها ، بل هم خلفاء سيدها الحق ، فلم يروا أنفسهم مسئولين عنها ، ولم يروا على أنفسهم عهداً وتبعة ، فاختل أساس مدنيّتهم وتهذيبهم ، وانصرفوا من عبادة الله إلى عبادة النفس ، واتخذوا إلههم هواهم ، وفتنتهم عبادة هذا الإله ، وسارت بهم هذه العبادة في كل ميدان من ميادين الفكر والعمل على طرق زائغة خلاّبة رائعة ، ولكن مصيرها إلى الهلاك ؛ هذا هو الذي مسح العلوم الطبيعية فصارت آلة لهلاك الإنسان ، وصاغ الأخلاق في قالب الشهوات والرياء والخلاعة والإباحة ، وساط على المعيشة شيطان الأثرة والشح والقتك بينى النوع ، ودس في عروق الاجتماع وشرابينه سموم عبادة النفس والأنانية والإخلاق إلى الراحة والتنعيم ، ولطّخ السياسة بالجنسية والوطنية وفروق اللون والنسل وعبادة إله القوة ، فجعلها لعنة كبرى للإنسانية . والحاصل أن البذرة الخبيثة التي أقيت في تربة أوربا في نهضتها الثانية لم تأت عليها قرون حتى نبتت منها دوحة خبيثة ، ثمارها حلوة ولكنها سامة ، أزهارها جميلة ولكنها شائكة ، فروعها مخضرة ولكنها تنفث غازا ساما لا يرى ولكنه يسمم دم النوع البشري .

إن أهل الغرب الذين غرسوا هذه الشجرة الخبيثة قد مقتوها وأصبحوا يتذمرون منها ؛ لأنها خلقت في كل ناحية من نواحي حياتهم مشاكل وعقداً لا يسعون لحلّها إلا ظهرت مشاكل جديدة ، ولا يفصلون فرعاً من فروعها إلا وتطلع فروع كثيرة ذات شوك ؛ فهم في معالجة أدوائهم وإصلاح شئونهم كمعالج الداء بالداء .

إنهم حاربوا الرأسمالية فتجملت الاشتراكية . إنهم حاولوا أن يستأصلوا الديمقراطية فنبعت الدكتاتورية ، أرادوا أن يحلوا مشاكل الاجتماع فنبتت حركة تذكير النساء (Feminism) وحركة التعقيم . أرادوا أن يشترعوا قوانين لاستئصال المفسد الخلقية فاشترأت حركة العصيان والجناية ، فلا ينتهى شر إلا إلى شر ، ولا فساد إلا إلى فساد أكبر منه ، ولا تزال هذه الشجرة تشر لهم شروراً ومصائب حتى صارت الحياة الغربية جسداً مقروحاً ، يشكو من كل جزء أوجاعاً وآلاماً ، وأعيا الداء الأطباء ، واتسع الخرق على الراقع ؛ الأمم الغربية تتملأ الماء ، قلوبها مضطربة وأرواحها متعطشة إلى ماء الحياة ، ولكنها لا تعلم أين معين الحياة . إن الأكثرية من رجالها لا تزال تتوهم أن منبع المصائب في فروع هذه الشجرة ، فهم يفصلونها ويستأصلونها من الشجرة ويضيعون أوقاتهم وجهودهم في قطعها ، إنهم لا يعلمون أن منبع الفساد في أصل الشجرة ، ومن السفاهة أن يترقب الإنسان أن ينبت فرع صالح من أصل فاسد ، وفيهم جماعة قليلة من العقلاء أدركوا أن أصل حضارتهم فاسد ، ولكنهم لما نشأوا قروناً في ظل هذه الشجرة — وبأثمارها نبت لحمهم ونشز عظمهم — كَلَّتْ أذهانهم عن أن يعتقدوا أصلاً آخر غير هذا الأصل يستطيع أن يخرج فروعاً وأوراقاً صالحة سليمة ، وكلا الفريقين في النتيجة سواء ؛ إنهم يتطلبون شيئاً يعالج سقمهم ويريحهم من كربهم ، ولكنهم لا يعلمونه ولا مكانه^(١) .

(١) تنقيحات ، مقالة أمم العصر المريضة ص ٢٤ — ٢٥ — ٢٦ .

الفصل الرابع

رزايا الإنسانية المعنوية في عهد الاستعمار الأوربي

ليس من قصدنا الآن أن نبحث عن رزايا الأمم الشرقية والأسىوية في السياسة والاقتصاد والتجارة والصناعة ، وخسارتها في ممتلكاتها وانكسارها أمة بعد أمة وقطراً بعد قطر أمام قوة الغرب المادية ودهائه السياسي ، فذلك حديث يطول ولا يسعه هذا المؤلف الصغير ، وقد طرق هذا الموضوع كثير من المؤلفين والمؤرخين في الشرق والغرب وألّفوا فيه مؤلفات بين صغير وكبير ومتوسط وأشبعوا فيه الكلام .

ولكن الذى يهمنى ونحن نتكلم فى هذا الكتاب عن خسارة العالم بالمحطات المسلمين واستيلاء الأوربيين بالتبع — وهذه رزيئة العالم الإنسانى وخطب المجتمع البشرى فى الروح والأخلاق والنفس ومعانٍ أسمى من المادة وما يتصل بالجسم والأرض فى عهد النفوذ الأوربى العام ، وسيل حضارته الجارف — فتلك رزية لا تقبل العزاء ، وكسر لا ينجبر ، والذين أدركوه قليل والذين تحدثوا به أقل من أولئك القليل .

ولما كان نظام الحياة الإسلامى هو المنافس للنظام الجاهلى كان طبعاً رزء المسلمين فى عهد انتصار الحكم الجاهلى أكبر ، وقسطهم فى هذه المصيبة العالمية أوفر ، لأن الإسلام والجاهلية ككفتى ميزان كلما رجحت كفة طاشت الأخرى .

والآن نتحدث عن هذه الرزايا المعنوية رزيئة رزيئة .

بظهور الحاسة الدينية :

ما هي غاية هذا العالم التي ينتهي إليها ، ومصيره الذي يصير إليه ؟ هل بعد هذه الحياة حياة أخرى وما هو وضعها إذا كانت ، وهل لهذه الحياة الآخرة تعليمات وإرشادات في الحياة الدنيا ، ومن أي منبع تستقي هذه المعلومات ؟ وما هي الطرق والأسس التي إذا سار عليها الإنسان كانت حياته الآخرة راضية مرضية ، وما مصدر هذه الطرق ؟ وما هي الطريق المثلى للوصول بعد الموت إلى نعيم لا ينقذ وقرة عين لا تنقطع ، ومن أين تستفاد هذه الطريق ؟

تلك أسئلة ورثها الشرقي أباً عن جد ، وشغلت خاطره ، وأزعجت فكره طيلة قرون ، ولم يقدر أن يذلل عنها ويتناساها حتى في لهوه وزهوه ، وكانت هذه الأسئلة حافز نفسه ؛ ونداء ضميره ، لم يستطع أن يتصام عنه ويطوى دونه كشحاً ، بل أصغى إليه في رغبة ونصيحة وإخلاص ، وأحلّ هذه الأسئلة من نفسه وحياته المحل الأول ، وما زال منذ آلاف من السنين في أخذ ورد ونقض وإبرام في هذا الموضوع ، وليس ما نسميه ما وراء الطبيعة والفلسفة الإلهية ، والإشراق والرياضة النفسية ، والعلم والحكمة ، إلا محاولات ومغامرات في هذا الطريق الطويل المظلم ، وارتداداً إثر ارتداد في مناطق مجهولة ، ينبي عن اهتمام الشرقي البايغ بهذا الموضوع ورغبته الملحة فيه .

هذه طبيعة الشرقي وطبيعة أكثر أفراد البشر في الأقاليم المعتدلة قبل ظهور الغربيين ؛ وإن استعرنا لذلك لغة الفلاسفة وتعبيرهم قلنا لم يزل في الناس عدا حواسهم الظاهرة الخمس حاسة سادسة يسوغ أن نسميها بالحاسة الدينية ، وكما أن الحواس الظاهرة لها دوائر عمل تحصل فيها محسوساتها الخاصة بها فلعين مبصرات وللأذن مسموعات الخ . كذلك هذه الحاسة الدينية لها ثمرات وتأثيرات هي من

خواص هذه الحاسة التي لم تنزل لأهل الشرق ضربة لازب ، وكما أن من فقد حاسة من الحواس الظاهرة بطلت محسوساتها الخاصة بها فلا تحصل له بحاسة أخرى إلا بطريق خرق العادة ، ولا تحمل حاسة مهما كانت قوية وصحيحة محل الحاسة الأخرى ؛ كذلك من فقد الحاسة الدينية لطاري مؤثراً أو حرماً لنقص في الفطرة بطلت نتائجها الخاصة بها ، وانعدمت في حقه ، بحيث لا يستطيع أن يتصورها أو يصدقها ، شأن الأعمى لا يبصر الألوان والأجرام المرئية ، وقد يعاند ويكابر في إنكارها ، وشأن الأصم الذي ليست الدنيا الصاخبة إلا مدينة الأموات عنده ، ليس بها داع ولا محيب ؛ كذلك من حرّم الحاسة الدينية جحد الغيب وكابر فيما هو وراء الطبيعة ، وعاند في المعاني الدينية ، وقسا على الرقائق والقوارع التي تهز النفوس ، وترقق القلوب ، وتذرف العيون .

* ما لجرح بميت إيلام *

إن أشد العقبات التي واجهها الأنبياء والدعاة الدينيون ، واصطدمت بها خطبهم ومواعظهم ودعوتهم ، هم أولئك الذين حرّموا الحاسة الدينية أو فقدوها بتاتا والذين تحجرت قلوبهم وماتت نفوسهم في مسألة الدين ، والذين آكوا على أنفسهم أنهم لا يفكرون في أمر الدين وأمور الآخرة ، ولا يلقون السمع لهذا الموضوع أصلا ، والذين لمّا سمعوا كلام النبي الذي تجيش له الصدر وتلين له الصخور ، ما زادوا أن قالوا في صمم وإعراض : « إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين » ، ولما انتهى النبي من كلامه السائغ المعقول الذي يفهمه الأطفال ، والذي كان بلغتهم الفصيحة قالوا : « ما نفقه كثيراً مما تقول ، وإنا لنراك فينا ضعیفاً » ، « وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون » .

لا شك أن هذه الأسئلة كانت موضوع دراسة العلماء والمفكرين في فجر النهضة الأوروبية الجديدة ، واستمروا يبحثون فيها ويؤلفون ويتناقشون ، ولكن كلما قطعت المدنية الأوروبية شوطاً تخلقت هذه المباحث والأسئلة شوطاً ؛ ولما ظهرت خواص هذه المدنية الباطنة وتجلت هي في مظهرها المادى خفت في خجتها هذا الصوت الذى كان ينبع من أعماق القلب وقرارة الضمير الإنسانى الحى ، ولا ينكر أن هذه الأسئلة لا تزال تدرس في قسم الفلسفة وعلوم ما وراء الطبيعة في المدارس والجامع العلمية والمكاتب العامة ويتباحث فيها العلماء المتخصصون وتظهر لهم في هذا الموضوع تأليفات بين آونة وأخرى ؛ ولكن الذى لا شك فيه أنها فقدت سلطانها على القلوب والأفكار وأحت علامة الاستفهام الواضحة النيرة التى كان يراها كل إنسان عاقل فيقف أمامها كما يقف القطر أمام الإشارات ، وأصبحت هذه الاستفسارات لا تحيك في صدر الإنسان ولا تشغله كما كانت تشغل آباءه وتحيك في صدورهم ، ولم يكن ذلك عن إيمان وانسراح صدر وطمانينة قلب واقتناع بحل صحيح وارتياح إلى نتيجة حاسمة . كلا ! لم يكن ذلك إلا لأن هذه الأسئلة قد فقدت أهميتها وأخلت مكانها لأسئلة مادية أهم في عين أبناء القرنين التاسع عشر والعشرين منها ؛ ولأن رجل العصر قد لزم الحياء التام في هذه المسائل وصرف النظر عنها ، فلا عليه إن كانت بعد هذه الحياة حياة نانية وكانت الجنة والنار والثواب والعقاب والنجاة والهلاك أولم تكن ، فلا يهمه شئ من ذلك لا سلباً ولا إيجاباً ، لأن شيئاً من ذلك لا يمس مسائله اليومية أو في آخر الشهر ولا يتصل بشخصه وعياله في الساعة الحاضرة ، وهو رجل لا يعتقد في السيئة ولا يترك عاجلاً بأجل ، ولا يتكلف ما لا يعنيه فيترك هذه المباحث « الفارغة » يبحث فيها معلم الفلسفة في الجامعة ويفضى فيها برأيه للؤلف في هذا الموضوع . أما هو فهو رجل جد وعمل لا يعرف إلا حياة المصانع والإدارات وسير الماكينات ولا يهتم إلا بتسلية النفس

وترويحها في آخر النهار والنوم الهادئ في آخر الليل والأجرة في آخر الأسبوع أو الرواتب في أواخر الشهور وحساب الأرباح في آخر السنة وإعادة الصحة والشباب في آخر العمر . وأما ما بعد الحياة فهو عنده مجهول ووهم من الأوهام « بل اذكرك علمهم في الآخرة ، بل هم في شك منها ، بل هم منها عمون » .

إن هذا الضرب من الناس لا يزال يزداد عدداً وأهمية في كل أمة وبلاد بتأثير الحضارة الغربية ، ذلك الضرب من الناس لم يترك اشتغالهم بالحياة الدنيا والعكوف عليها فراغاً لدعوة دينية ، وإن الذي يدعوهم إلى الدين والحياة الأخروية ليتحير معهم كما تحير السندباد البحري — كما تروى لنا حكاية ألف ليلة — مع بيضة العنقاء ، ظنها السندباد البحري بناءً من رخام فدار حولها عدة مرات ليبحث عن باب يدخل منه فلم يجد — كذلك الداعي الديني يدور حول رؤوسهم فلا يجد منفذاً يدخل منه إلى عقولهم ويدخل به دعوته الدينية إلى نفوسهم ، فقد أقفلت الحياة المادية ومساثلها جميع أبوابهم وسدت جميع نوافذ فكرهم .

وكما أن رجلاً لم يحظ من الفطرة بالذوق الأدبي ، يسمع الألحان الجميلة والأبيات الرقيقة فلا يعدها إلا أصواتاً لا فنَّ فيها ، كذلك الذي حرم الحاسة الدينية لا تؤثر فيه دعوة الأنبياء وخطب الوعاظ ، وحكمة العلماء وأمثال الصحف السماوية ، وتضع فيهم بلاغة البلغاء وإخلاص المخلصين ، ويصبح كل ذلك صيحة في واد وثقفة في رماد .

لقد أسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادى

والذي مَنى بهذا الضرب من الناس يفهم السر في قوله تعالى « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ، وعلى أبصارهم غشاوة » ، « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل » وتظهر له حقيقة قوله « مثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ، صم بكم عى ، فهم لا يعقلون »

ولم يلق في شرحها وتعليقها ما لقيه المفسرون من الصعوبة الذين لم يشاهدوا هذا النوع .

داء هذا العصر الذي لا ينجع فيه الدواء ولا يؤثر فيه العلاج هو الاستغناء التام عن الدين ، ولم يلق رجال الدعوة الدينية من العنت والشدة في أحط أدوار الفسق والفجور وفي أحلك عهود لمصيبة والغفلة ، ما يلاقونه في دعوة هؤلاء الذين لزموا الإعراض التام في هذه المسائل (الكلامية) فلا تغنيهم سلباً ولا إيجاباً « إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين » .

وقد فطن لهذا الفرق الجوهري بين النفسية القديمة والجديدة أحد كبار معلمي الفلسفة وعلم النفس في إحدى جامعات أوروبا الكبرى وشرحه في عبارة وجيزة قال س — م جود :

« نارت في قديم الزمان شكوك واعتراضات وأسئلة واستفسارات حول الدين ، لم يطمئن بعض أصحابها ولم يرتاحوا إلى جواب مقنع ، ولكن مما يمتاز به هذا الجيل أنه لا تزججه هذه الأسئلة رأساً ولا تحيك في صدره ولا تنشأ في هذا العصر أصلاً » .

زوال العاطفة الدينية :

لما طغى بحر المادية في العالم الإسلامي في العهد الأخير وفاض فيضانه كون رجال الدين جزراً صغيرة في بحر المادية المحيط يلجأ إليها الفارون إلى الله والمتبرمون من الحياة المادية والغفلة ، كان فيها رجال هم كمنارات النور في بحر الظلمات ، يربون الناس الترية الدينية والخلقية ، ويزكون أنفسهم ويصقلون قلوبهم وكنت ترى في العالم الإسلامي حركة مستمرة إلى هذه الجزر ؛ فترى قوافل لرواد الروحانية ومتبعي الترية الدينية غادية رائحة من أقصى الشرق إلى أقصى

الغرب ومن أقصى شمال العالم الإسلامي إلى أقصى جنوبه ، متخطية الثغور السياسية مجتازة العقبات الجغرافية ، فترى هذه الجزر مستعمرات دينية ، قد انحلت فيها الفروق الجنسية والوطنية ، وترى متحفاً إنسانياً قد اجتمع فيه الشرق مع الغربى والبخارى مع المراكشى والأناضولى مع الأندلسى ، قد فروا بدينهم من الفتن ورموا بأنفسهم على عتبة ربهم ، يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ويتلقون التريية الدينية ، ثم ينبشون فى أنحاء العالم دعاة مصلحين ومعلمين مرشدين يلتقطون نصيب الله من بين نصيب الشيطان ويحيون أرضاً مواتاً من القلوب ويبذرون فيها بذور الدين .

وكذلك لم تزل فى جنب أقوى الدول وأوسعها دول روحية يفوق سلطانها الروحى سلطان الدولة المادى ، فيها رجال تأتبه الدنيا راغمة ويأتبه الملوك والأمراء صاغرين ، ولهم نظام كنظام الدول يتصبون ويقرون وينقلون ويستخلفون ولهم « قناصل وسفراء » فى كل دولة مادية وكان خارطة العالم الإسلامى بين أيديهم ، فإذا خلا ثغر من ثغور الإسلام نصبوا فيه مرابطاً دينياً يحفظه من عادة الغفلة والمعصية ويحرمه من غاشية الجهل والطغيان^(١) .

وكانت هذه الدول الروحية مستقلة فى إدارتها ونظامها الداخلى ، لا يتداخل فيها الملوك والأمراء ولا تؤثر فيها التقلبات السياسية والحوادث المحلية ؛ ولنضرب لذلك مثلاً بالمستعمرة الروحية المعروفة بغياث فور التى أنشأها الشيخ نظام الدين

(١) حدث الشيخ الصالح السيد على الهجویری دفين لاهور أن شيخه أمره بالرحلة إلى لاهور والإقامة فيها فاعتذر بأن هنالك زميله الشيخ حسين الزنجاني فلا لزوم لدهابه ، فقال : لا بد أن تذهب وتهيم بها . قال فشددت رحلى وامثلت أمر الشيخ ووصلت إلى لاهور فى الليل وقد غلقت أبوابها فبت ليلتى خارج السور ، ولما أصبحت وفتح باب السور إذا بالناس يحملون جنازة الشيخ حسين فعرفت سر أمر الشيخ ودخلت البلد ، وخلقته فى عمله دعاء الحل إلى الله .
(كشف المحجوب للهجویری)

البدادنى الهندى (م ٧٢٥ هـ) فى نفس عاصمة الهند وقد عاصر الشيخ ثمانية من الملوك الجبابرة (من غياث الدين بلبن ٦٦٤ — ٦٨٦ إلى غياث الدين تغلق ٧٢٠ — ٧٢٥) وحافظت على استقلالها التام من غير أن تمسها يد الملوك ، وكنت ترى فيها رجالا من سنجر فى إيران إلى رجال من أودة فى شرق الهند .

وقد كان لهذه المراكز ولأصحابها الفقراء من المهابة والحشمة والاحترام الفائق ما قد يحسدهم عليه أكبر ملوك العالم ، وقد يكون هذا سبب الوحشة بينهم ، وماذاك إلا لإقبال الناس على رجال الدين واحتفافهم بهم والخضوع للسلطان الروحى ، فكان السيد آدم البنورى الهندى (م ١٠٥٣ هـ) دفين البقيع يأكل على مائدته كل يوم ألف رجل ويمشى فى ركابه ألوف الرجال ومئات من العلماء ، ولما دخل السيد فى لاهور عام ١٠٥٣ كان فى معيته عشرة آلاف من الأشراف والمشايخ وغيرهم حتى توجس شاهجهان ملك الهند منه خيفة ، فأرسل إليه بمبلغ من المال ثم قال له قد فرض الله عليك الحج فعليك بالحجاز ، فعرف إيعاز الملك وسافر إلى الحرمين حيث مات ^(١)

وهذا الشيخ محمد معصوم (م ١٠٧٩) ابن الشيخ الكبير أحمد السرهندى قد بايعه وتاب على يده تسعمائة ألف من الرجال واستخلف فى دعاء الخلق إلى الله وإرشاد الناس وتريتهم الدينية سبعة آلاف من الرجال ^(٢) .

وهذا ابنه الشيخ سيف الدين السرهندى (م ١٠٩٦) كان يأكل على مائدته أربعمائة وألف ويقترحون الأطعمة ويتخيرونها ^(٣) .

وهذا الشيخ محمد زبير السرهندى (م ١١٥١) كان إذا خرج من بيته

(١) التذكرة الأدبية (الفارسية) .

(٢) نزهة الحواطر المجلد الخامس للشيخ عبد الحى الحسى .

(٣) ديل الرشحات (الفارسية) .

ألقى له الأغنياء الشيلان والمناديل حتى لا يطاء الأرض ، وإذا خرج لعيادة مريض أو لبعض شأنه خرج في ركابه الأغنياء والأمراء ، فكان موكباً مثل مواكب الملوك^(١) .

وهذه أمثلة قليلة لا تقصد منها إلا الاستدلال على ما كان للدين من مكانة وشرف في عيون الناس وعلى ما كان من احتفاء برجاله ومن يمثلونه وخضوعهم لسلطان الدين فوق سلطان القوة ونهاقتهم على موارد الدين ومشارعه ؛ وهذه أمثلة التقطنها على عجل من تاريخ الهند الإسلامي ولحات عابرة فيه ؛ ولو ذهبنا نستقصى أمثله وشواهد من تاريخ الإسلام العام ومن تراجم الرجال الدينيين وسيرهم في بلاد الشام ومصر والمغرب الأقصى والعراق وتركيا لكان مجلداً كبيراً — وسكتفي هنا بذكر الشيخ خالد الكردي (م ١٢٤٢ هـ) الذي ازدحم الناس عليه في بغداد يتوبون على يديه ويستفيدون منه ، وقد أخبر شيخه في رسالة كتبها إليه أن مائة من العلماء الفحول قد تخرجوا عليه وأن خمسمائة من كبار العلماء قد دخلوا في بيعته ، وأما العوام والخواص فلا يأتي عليهم حصر^(٢) .

واستمر هذا الإقبال على الدين والهجرة في طلب العلم النافع والعمل الصالح وتجنس الأسفار والأخطار آتزية النفس وتهذيب الخلق والتوصل إلى معالم الرشد والاستعداد للآخرة إلى أول عهد الاستعمار الأوربي ؛ فترى في كل قطر إسلامي سرا كز دينية وملاحي^{*} روحية يأوي إليها أهل الطلب من سائر الآفاق ، وتخطبهم الدنيا والمناصب العالية في الحكومات فيأبون إلا فراراً ويلجأون إلى هذا المحيط الهادي^{*} الروحي ، ويكون على إصلاح باطنهم وسل حظ الشيطان منه .

ونتعدى في الحضارة إلى أواسط القرن الثالث عشر الهجري وقد احتل الإنجليز

(١) در المعارف (الفارسية) ونزهة الخواطر (العرمة) ،

(٢) در المعارف .

الهند ولما تؤثر حضارتهم وفلسفة حياتهم في مجتمع البلاد ، فترى بقايا من الحياة الدينية الأولى ، ويحدثنا مؤرخ^(١) ، عن زاوية الشيخ غلام علي الدهلوي ، (م ١٢٤٠) فيقول :

« رأيت بعيني في هذه الزاوية رجالا من الروم والشام و بغداد ومصر والحبشة قد بايعوا الشيخ وعدوا المثل بين يديه حسنة الدهر وسعادة العمر . أما الوافدون من البلاد القريبة كالهند وأفغانستان فكانوا كالجراد ولا يقل عدد المقيمين في هذه الزاوية عن خمسمائة رجل تقوم الزاوية بنفقاتهم^(٢) .

ويجمل الشيخ رموف أحمد المجددي نظره في رجال هذه الزاوية اليوم الثامن والعشرين من جمادى الأولى عام ١٢٣١ هـ فيجد رجالا من سمرقند وبخارا وتاشقند وحصار وقندهار وكابل وبشاور وكشمير والمثلتان ولاهور وسرهند وامروهه وسبتهل ورامبور وبريلي ولكهنؤوجايس وبهراؤج وكوركهور وعظيم آباد ودهاكه وحيدر آباد وبونه وغيرها .

ولا يعرف القارىء أن هذا كله في زمان لم تحدث فيه طرق النقل الحديثة فكان كله مشيا على الأقدام وسفرا في القوافل .

وتتجلى المناظر الأخيرة لهذا العهد الراحل في تاريخ مصلح الهند الكبير والمجاهد الشهير السيد الإمام أحمد بن عرفان الشهيد (١٢٤٦ هـ) فإذا قرأت تاريخه وجولاته في الهند لأجل بث دعوته إلى التوحيد واتباع السنة والجهاد عرفت الذين يتوبون من الذنوب والآثام والشرك والمحدثات حتى تقفر الحانات وتغص المساجد والذين يتسابقون في دعوته هو ورقته الذين يعدون بالمئات إلى بيوتهم وصنع الولائم لهم ويستهيئون في سبيل ذلك بالأموال ويسترخصون كل

(١) هو السير السيد أحمد خان صاحب الدعوة إلى التعليم الإنجليزى في الهند ومؤسس الجامعة الشهيرة في عليكرة .

(٢) آثار الصناديد (الأردوية) .

عزيز وغال حتى يتقارعوا بينهم أيهم يبدأ وأيهم يتقدم .

وترى في المسلمين شهامة في سبيل الدين وعلو همة وسماحة نفس وأريحية لا تعدها بعد ذلك ، فلما خرج السيد للحج عام ١٢٣٦ هـ ورقفته أكثر من سبعمائة رجل ضيف المسلمون هذا الركب في كل محل يمر به ، من رأى بريلي مسقط رأسه إلى كلكتة حيث ركبوا السفن ؛ ولما نزل ياله آباد ضيفه الشيخ غلام على ، وأقام هذا الركب ضيفاً عليه خمسة عشر يوماً واجتمع الناس من القرى والضواحي وكلهم يأكلون على مائدة الشيخ الطعام الفاخر ؛ هذا عدا الهدايا التي أهداها إلى أهل الركب والكسوة والزاد الذي قدمه — وفي أثناء الرجوع لما حلت القافلة قريباً من مدينة مرشد آباد في طريقها من كلكتة إلى رأى بريلي فام ديوان غلام مرتضى بضياقتهم وأعلن في السوق أن كل من يشتري من أهل القافلة أو يستأجر منهم أهل الصناعة فهو يؤدي الثمن من عنده ، وكله السيد في هذا فقال حسبي من الفخر والشكر أي أقوم بخدمة الحجاج .

وترى في الناس رقة في القلوب وانقياداً للحق وخضوعاً للشرع ، فقد تشرف بالبيعة والتوبة مئات ألوف من المسلمين في هذا السفر ، وكان الناس ينهلون من كل صقع ويدخلون في الخير أفواجاً ، حتى إن المرضى في مستشفى مدينة بنارس أرسلوا إلى السيد يقولون إنا رهائن القراش وأحلامس الدار فلا نستطيع أن نحضر ، فلورأى السيد أن يفضل مرة حتى تتوب على يديه لفعل ، وذهب السيد وبايعهم . وأقام في كلكتة شهرين ، ويقدر أن الذين كانوا يدخلون في البيعة لا يقل عددهم عن ألف نسمة يومياً وتستمر البيعة إلى نصف الليل ، وكان من شدة الزحام لا يتمكن من مبايعتهم واحداً واحداً فكان يمد سبعة أو ثمانية من العامة والناس يسكونها ويتوبون ويعاهدون الله ، وكان هذا دأبه كل يوم سبع عشرة أو ثمانى عشرة مرة .

وخطب السيد في الناس في كلكتة خمسة عشر أو عشرين يوماً ، وكان يحضر هذه المواعظ نحو ألفين من وجهاء البلد والعلماء والشيوخ فضلا عن عامة الناس والدهاء ، وكذلك رفيقه الشيخ عبدالحى البرهانوى كان يذكّر كل يوم جمعة ويوم الثلاثاء بعد صلاة الظهر إلى العصر والناس يتساقطون عليه كالفراش ويسلم كل يوم عشرة أو خمسة عشر رجلا من الكفار .

وكان من تأثير هذه المواعظ ودخول الناس في الدين وانقيادهم للشرع أن تعطلت تجارة الخمر في كلكتة وهي كبرى مدن الهند ومركز الإنجليز — وكسدت سوقها وأقفرت الحانات واعتذر التجارون عن دفع ضرائب الحكومة متعللين بكساد السوق وتعطل تجارة الخمر .

ولما دعا السيد الإمام إلى الجهاد لبّى الناس من كل طبقة دعوته في نشاط وحماسة ولحقوا به وترك الفلاحون سكنهم وأقل التجار دكاكينهم وغادر الناس أوطانهم وتغربوا في دين الله ولم يتلفتوا إلى ما وراءهم ولم يلوا على شيء حتى قتلوا في سبيل الله في وادى بالاكوت عام ١٢٤٦ في الثغور ورجع فلهم إلى قلال الجبال فاعتصموا بها وقضوا نحبهم في الجهاد .

هذا كله والحضارة الإسلامية في الهند في الاحتضار والحكومة الإسلامية في انهيار ، ولكن لم يزل في الناس بقية من الأنفة الإسلامية والحمة الدينية والإنابة إلى الله والقرار إليه وسرعة الإجابة للداعى إلى الله والاستهانة بالحياة الدنيا وبذل النفوس والنفائس في سبيل الله .

ورسخت قدم الإنجليز وأصبح نظامهم التعليمى — وهو من أكبر جنودهم — يؤتى أكله كل حين وتسربت في الناس أفكارهم وميولهم فصارت تقلب نظام الحياة ونظام الفكر في الهند رأسا على عقب من حيث لا يشعر أهلها ، فتقاصرت الهمم في الدين ونمذت جذوة القلوب وانطفأت شعلة الحياة الدينية ، وانصرفت

الرغبات والأهواء والتنافس الطبيعي الذي هو الدافع الأكبر إلى التقدم والإبداع من الدين والروحانية إلى المعاش والمادة ، وقلت سرغبات الجهد في الدين والعلم وما يتصل بالروح والقلب ، وتوفرت المزهّدات والمثبطات عنه ، وكثرت الدواعي والحافزات إلى ضده ، واتجه تيار الدكاء والنبوع والعبقريّة — الذي كان متجها من قبل إلى الدين — من صنف الدين وأقسام العلم الديني والروحي إلى الإنتاج والإبداع في أنواع علوم المعاش ومرافق الحياة .

وكان لا يزال بالعهد الراحل رمق وبقية من حياة تنازع الموت وتحاول البقاء ، فكان لا يزال في الناس رجال يدعون إلى الدين وإصلاح النفوس وتركيتها وتهذيب الأخلاق وتصفيّتها ، وهم تذكار لسلفهم في زهدهم في الدنيا والإقبال على الآخرة والإخلاص واتباع السنة ، وكانت لا تزال لهم دعوة في الناس والمسلمون يعدّون الاتصال بهؤلاء والتمسك بأهدابهم حقاً من حقوق الدين وواجباً من واجبات الحياة ، وكان بعض الأغنياء والأمراء وأرباب الدنيا لهم اهتمام زائد بمخالقهم وأمور الآخرة وصلاح القلب وعمارة الباطن ، ولكن كان هذا كله أشبه بالتهاب السراج قبل الانطفاء ، فقد ذوى أصل الشجرة الدينية وانقطعت عنها مادة الحياة وهب عليها إعصار فيه نار .

سرى الشك وسوء الظن في الأوساط الدينية والبيوت العريقة في الدين والعلم بتأثير المحيط وبتأثير التعاليم الإفرنجية وضعفت الثقة بالله وبصفاته وبمواعيده ، فأصبح الآباء يضمنون بأولادهم على الدين ولا يخاطرون بأوقاتهم وقواهم في سبيل الدين وعلوم الدين ، وأصبحوا يعلمونهم العلوم المعاشية واللغات الإفرنجية ، لا رغبة في تحصيل المفيد النافع ولا دفاعاً عن الإسلام ، بل زهداً في الدين وفراراً من خطر المستقبل وخوفاً على أفلادهم من الضياع واستسلاماً للدهر المتقلب ، وتسلبت عليهم خوف الفقر حتى أصبحوا من خوف الموت في الموت .

وهكذا انقرض هذا الجيل وطوى هذا البساط ولفظ هذا العهد الروحي نفسه الأخير، وتلاه عهد المادة، وأصبحت الدنيا سوقا ليس فيها إلا البيع والشراء.

طغيان المادة والعرة :

رووا أن شاعرة جاهلية هي كبشة بنت معديكرب عاتبت أخاها عمرو بن معديكرب وعيرته بميله إلى قبول دية أخيه المقتول فقالت :

ودع عنك عمرا إن عمرا مسالم وهل بطن عمرو غير شبر لمطعم
ما تتصور المرأة الجاهلية البسيطة أن بطن إنسان يتجاوز مقدار شبر ، فكيف لورأت معدة الإنسان الحاضر ابن القرن العشرين تضخم وتكبرت حتى وسعت الأرض وتجاوزت حتى أصبحت لا يملأها إلا التراب .

نعم تضخمّت معدة الحرص في الإنسان حتى صارت لا يشبعها مقدار من المال ، وتولد في الناس غليل لا يُروى وأوار لا يشفى وأصبح كل واحد يحمل في قلبه جهنم لا تزال تبتلع وتستزيد ، ولا تزال تنادى هل من مزيد ! هل من مزيد ! تسلط على الناس أفراداً وأما شيطان الجشع والحرص فكانن بهم مساً من الجنون وأصبح الإنسان نهما يلتهم الدنيا اتهاماً ، ويستنزف موارده حلالاً وحراماً ثم لا يرى أنه قضى لبائته وشفى نفسه ، والعهد في ذلك على وضع الحياة الحاضرة وطبيعتها وكونها مادية صرفة لا تؤمن بالآخرة . وخلق بمن لا يعتد إلا بحياته الدنيا ولا يرى وراءها عالماً آخر وحياة ثانية أن تكون هذه الحياة بضاعته ورأس ماله وأكبر همه وغاية رغبته ومبلغ علمه وأن لا يؤخر من حظوظها وطيباتها ولذائذها شيئاً وأن لا يضع فرصة من فرصها ، ولأى عالم يدخر وهو لا يؤمن بعالم وراء هذا العالم ولا بحياة بعد هذه الحياة ؟

وقد عبّر عن هذه النفسية الجاهلية الشاعر الجاهلي الشاب طرفة بن العبد في صراحة وبساطة فقال :

فإن كنت لا تسطيع دفع منيتي فدعني أبادرها بما ملكت يدي

كريم يروى نفسه في حياته ستعلم إن متنا غدا أينما الصّدي

وكل إنسان متمدن اليوم — إلا من عصمه الله بالإيمان — يرى هذا الرأي ويذهب هذا المذهب في الحياة ، إلا أنه قد لا يجرؤ على أن يصرح به وقد لا يملك ذلك اللسان البليغ الذي يعبر عن ضميره ؛ والسبب الثاني هو الأدب العصري — بمعناه الواسع — الذي لا يتحدث إلا عن المادة وأصحابها ويمنع لأهل الثراء وأصحاب الاحتكار وأصحاب الانتاج الضعيف الذي لا يليق بالأدب الشريف العالي ، فيكتب دفائق حياتهم في تفصيل وينشر ألقابهم وأسماءهم بقلم عريض وكل نفس من أنفاس مدحه وتقریظه وكل فصل من فصول روايته ينتهي إلى نتيجة مادية أو إلى بطل من أبطال المادة ، ويزين للقارئ المذهب الأبيقوري تارة بالتلميح وتارة بالتصريح ، ويبحث الشباب على التهام الحياة واثهاب المسرات نثراً وشعراً وفلسفة ورواية وتحليلاً وتصويراً ، فلا يتنهون منه إلا بالروح المادى والتقديس لرجال المادة .

وكذلك المجتمع الذي لا يقدر إلا الغنى الظريف متناسياً كل ما فيه من رذيلة ولؤم أصل وسوء خلق ويتجنى على الإنسان الذي لا يترجح في ميزانه مهما كثرت مواهبه وطاب عنصره وسما جوهره ، ويلتمح وقد يصرح بأن الفقير لا يستحق الحياة ويعامله معاملة الدواب والحير والكلاب ، فيرغم الإنسان — إذا لم يكن ثائراً على المجتمع — على أن يخضع لشريعة مجتمعة وأن يتجمل ويتظرف لمجتمعه فلا يلبس إلا لغيره ولا يتأنق إلا لغيره .

وهذا المجتمع لا تزال مقاييسه للشرف والظرافة تتغير ومعايره للانسانية تتبدل

وتتحوّر ومطالبه تتنوع وتتكثر ، حتى يضيق الإنسان بها ذرعاً ويلجأ إلى طرق غير شريفة لتحصيل المال وإلى كدح وكدّ في الحياة ، وهناك هموم تتوالى ولا تنتهى ومتاعب تتسلسل ولا تنقطع .

وزاد الطين بلة تنافس المصانع والمنتجين والصنّاع ؛ ففي كل صباح يتدفق على المدينة سيل جديد من أحدث المنتجات وأحدث طراز من السيارات والسجائر والأزياء والقبعات والأحذية والأدهان والأطلية وأسباب الزينة والزخارف والأجهزة ولا شيء منها ينتفع به قياماً بالواجب وسداً للعوز ، بل كله في سبيل الاستغلال الصناعى والاحتكار التجارى ؛ ولا تلبث هذه المنتجات التى هى من فضول الحياة أن تدخل فى أصول المعاش ولوازم المدنية ، والذى لا يتحلى بها لا يعد من الأحياء ولهذا الأسباب ولغيرها ارتفعت قيمة المال فى عيون الناس ارتفاعاً لم تبلغه فى الزمن السابق وبلغ من الأهمية والمكانة مبلغاً لم يبلغه على ما نعرف فى دور من أدوار التاريخ المدون ، وأصبح المال هو الروح السارى فى جسم المجتمع البشرى والحافز الأكبر للناس على أعمالهم ونشاطهم المذنى ، وقد يدفع المخترع إلى الاختراع والصانع إلى صناعته والسياسى إلى مقالته والمرشح إلى انتخابه والعالم إلى تأليفه ، حتى القادة إلى الحرب ، فهو القطب الذى تدور حوله رعى الحياة العصرية كما يقول الأستاذ جود معلم الفلسفة وعلم النفس فى جامعة لندن : « إن النظرية المهيمنة السائدة على هذا العصر هى النظرية الاقتصادية ، وأصبح البطن أو الجيب ميزاناً لكل مسألة . فبمقدار انصالتها بالجيب وتأثيرها فيه يقبل الناس عليها ويعنون بها » .

وترى فى مقالة كاتب مصرى عبر عن هذه النفسية شاهداً له :
« المرء بأصغريه قلبه ولسانه ، وكان هذا أصدق ما يقال يوم أن كان الناس « اجلاقاً » يضربون فى الصحراء لا يمتد مدى الأمل فى نفوسهم إلى أبعد من

التمر والماء ، لأن الحياة ما كانت لتكيف إلا بما كان في العالم من زخرف ولم يك فيه غير الحصى والرمل وغير الماء والشجر ، فكان أغلى ما يحمله قيس إلى ليلاه . « يتين » من الشعر العاصر . !!

أما اليوم فإن معلقة بكاملها من المعلقة السبع الخالدة لا تسد رمقا لمنشدها ولا تُروى ظمأ لراويها ، وتعطلت لغة الكلام وترنحت القلوب لإنشاء لغة الجيوب وعنى الزمان على عكاظ وأقام بدله سوق « البورصة » !

فلو وقف اليوم أى الشاعرين محمود طه ورامى ينشد أروع قصائده على رابعة تحت نافذة حسناء لرشقه بآلاف مما يرشق به الزنادقة فى فناء الأزهر الشريف .

ولو وقف مكانهما « جحا » « يشغل لها بفلوسه » لنزلت من فورها على رجلها (١) .

إذا حكمت على عصرك وطبائعه وأذواقه وأنت بمعزل عن الحياة وبنيت حكمك على مؤلفات ومقالات إنما تكتب فى زاوية من زوايا المكتب فإنك تغالط نفسك وقد تقرأ فى هذه الكتب الفلسفية أو المقالات العلمية التحليلية كأنك فى عصر متمدن راق تتحكم فيه معايير الأخلاق وتسود فيه المثل العليا ويغشاه سحاب الفضيلة والنبيل ، وتخلق عليه روح الديانة والعلم ، ولكن الواقع غير ذلك ، فإن هذه الكتب إنما ألقت فى عالم الخيال الذى يعيش فيه مؤلفوها وإن أهواءهم وأذواقهم هى التى خلقت لهم عالماً خيالياً يصفونه ويصورونه فى كتبهم حتى يُنخِل إلى القارىء أنه هو العالم المحيط به وللأهواء عجائب وخوارق .

ولكنك إذا انصلت بالحياة عن كُتب لا عن كُتب وخالطت الناس ودرست أحوالهم وأصغيت إلى حديثهم فى البيت وفى القطار والبستان وعلى المائدة

(١) القلب والحب ، للأستاذ عبد المحيد بك عبد الحق من « الإيتين والديا » العدد

وفي السمر رأيت (الذهب) حديث النوادي وشغل الألسنة وهوى القلوب ،
والبداية والنهاية في كل موضوع والقطب الذي تدور حوله رحي الحياة .
إن شاعراً عربياً يلحن الصعلوك الذي لا يتعدى نظره ولا يسمو فكره عن
لباس وطعام ويقول :

لح الله صعلوكا مناه وهمه من العيش أن يلقي لبوساً ومطعماً
فكيف إذا أشرف هذا الشاعر على هذه المدنية وهي تجري بفلاسفتها
وسياسيتها ونوابغها وعلمائها وكتّابها وأشرافها وأغنيائها وفقرائها وراء غاية لا تتعدى
لبوساً ومطعماً مهما تنوعت أشكالها وتضخمت ألقابها ! فالحياة اليوم كلها جهاد في
سبيل اللباس والطعام .

التدهور في الأعراس والمجتمع :

احتل الأجانب الشرق الإسلامي وقد أصاب المجتمع الشرق الإسلامي
انحطاط في الأخلاق والاجتماع وسبقت إليه أدواء خلقية واجتماعية كانت أهم
أسباب انهيار الدول الإسلامية وانهزام الأمم الشرقية .
ولكن مع ذلك لم يزل المجتمع الشرق الإسلامي — على علته — محتفظاً
ببعض المبادئ الخلقية السامية والخصائص الاجتماعية الفاضلة التي لا يوجد لها
مثيل في الأمم ، وقد نضج واكتمل فن الأخلاق عند الشرقيين ووصل من الدقة
والتفصيل واللطافة ورقة الحواشي فدرة لا يصل إليها ذهن العصر ولا يتصورها
الغربي إلا في الشعر والأدب .

يقرأ الإنسان أو يسمع روايات عن استحكام الروابط والأواصر بين أعضاء
المجتمع العام وأفراد الأسرة ، وتغلغلها في الأحشاء واستمرارها إلى الأحقاب
والأجيال وخلوها من كل مصلحة ومنفعة مادية ما لا يتصوره أبناء هذا العصر ،

وكذلك من حنو الآباء على الأبناء وبر الأبناء بالآباء وتوقير الصغير للكبير وحذب الكبير على الصغير ومن عفاف النساء ووفاء الحلائل وأمانة الخدم ووفائهم واستقامة الشبان وثباتهم على الأخلاق ومعاملة الأشراف بعضهم لبعض والمحافظة على الرواتب والعادات والاطراد في مسئلة اللباس والشعائر والعشرة ، والإيثار في شأن الأصدقاء والنصح لهم ، يسمع منها غرائب لا يكاد يصدق بها .
كان بر الأبناء للآباء وطاعتهم إلى حد التفانى في سبيلهم والاضمحلال في وجودهم منتزعا من قول النبي صلى الله عليه وسلم « أنت ومالك لأبيك » .

وكان حب الأبناء لآبائهم وبرهم وحرصهم على أداء حقوقهم غير مقتصر على حياة الأبوين ، بل كان يستمر إلى ما بعد وفاتهما بصلة أصدقائهما وأهل انسهما وإنفاذ وصاياهم وعهودهم والإهداء إليهم والتحبب إلى أولادهم وعشيرتهم ، وكان ذلك عملا بقوله صلى الله عليه وسلم : « إن من أبر البر بر الرجل بأهل ود أبيه بعد أن يولى » .

وكان الأبوان في الشرف مثلا للنصح والإخلاص في حبهما للأولاد وكانا يضحيان بجميع أهوائهما وميولهما وراحتهما وبلذة الأمومة والأبوة في سبيل تثقيفهم وتربيتهم وتعليمهم ، يتحملان في ذلك — حتى الرجل الأمي والمرأة الجاهلة — إجحاف المعلمين وعسفهم وإضرارهم في بعض الأحيان بجسم الصغار ، ويتجرعان المرائر ويصبران على الغصص في سبيل صلاح الأولاد ونبوغهم ، وقد تواضع على ذلك أهل البيوتات والشرف حتى أهل الطبقات الوضيعة ، ويعدون من خالف ذلك رجلا ندلا لثيا ، والذي روى عن هارون الرشيد في تنبيهه لولديه الأمين والمأمون ووصيته لهما بخدمة الكسائي معروف في التاريخ ؛ ومن غرائب ما يروى في هذا الباب ويمثل الطبيعة الشرقية أن تاج الدين ألدز أمير الأفغان بعد السلطان شهاب الدين الغوري أسلم ولده إلى معلم وضرب المعلم الولد حتى مات ، فلما علم بذلك تاج

الدين أشار على المعلم بأن يهرب وقال : لا آمن عليك من أم الولد فعسى أن ينالك منها مكروه .

وكانت الرابطة بين الصغير والكبير في المجتمع الإسلامي مؤسسة على تعليم الشرع « من لم يرحم صغيرنا ولم يوقر كبيرنا فليس منا » .

ومن خصائص الحضارة الشرقية الاطراد في الحياة والمحافظة على لون واحد والتظاهر بمظهر واحد فكان الرجل إذا شرع في أمر أو تظاهر بمظهر واصله إلى غايته ، وإذا اتخذ عادة أو شارة في اللباس أو عامل أحداً نوع معاملة واطب عليه إلى آخر أنفاسه ، لا تؤثر في ذلك الحوادث ولا تغيره الفصول ولا انحراف الصحة ولا الكسل ولا المصالح .

ولم يكن العمد في حياة الأسرة والقبائل ولم يكن الميزان في التوقير والشرف هو كثرة المال فيختلف المستوى المالى في أسرة اختلافاً كبيراً ويتفاوت الرجال في قبيلة أو قوم تفاوتاً عظيماً في المال والجاه ؛ فهذا سرى مثر وذلك فقير معدم ، ولم يكن يستطيع أحد أن يفرق بينهم ويرفع بعضهم فوق بعض لأجل التفاوت الاقتصادي في مجتمعات الأسر والبيوتات والمآتم (بمعناها اللغوية) ، فإذا شم أحد رائحة الفرق أو نظرة الازدراء ثار كالليث ، أو إذا بدرت بادرة من المضيف تم عن هذا الفصل انسحبت الأسرة كلها من الضيافة واطعوا أهل الضيافة وكانوا يداً واحدة مع أخيه المهنوم .

وكان الفقير الصعلوك في قبيلة يواجه الأغنياء والملوك من تلك القبيلة بجرأة وهو معتز بنفسه معتد بشرفه لا يرى في نفسه نقیصة لأجل فقر — وكان الغنى أو الملك يكرمه ويحله الحل اللائق بشرفه ونسبه وفضيلته الذاتية بصرف النظر عن رثانة هيئته ونبذله ، والأزمة الاقتصادية الطارئة على كرم عنصره وصفاء معدنه وطيب منبته وامتانة دينه ووفور علمه .

وكان الفقير في ذلك العصر يبالغ كثيراً في إخفاء عسرتة وضنك معيشة ويتحمل ويتجلد ، ويسوؤه أن يفطن أحد إلى فاقته ورقة حاله .

وكان ضمير الحر عزيزاً محترماً كدينه وعرضه لا يساوم عليه ولا يباع بأى ثمن ، وكان الواحد يفضل الموت الأحمر على كذبة أو خيانة يخلص بها نفسه من الموت . وقد روى لنا التاريخ الهندى طرائف في هذا الباب لا بد أن تكون أمثلتها متوفرة في تاريخ جميع البلاد الإسلامية : منها أن الشيخ رضى الله البدوانى اتهم بالاشتراك في الثورة على الإنجليز عام ١٨٥٧ م وحوكم أمام حاكم انجليزى كان من تلاميذه ، فأوغر إليه الحاكم على لسان بعض الأصدقاء أن يحدد الاتهام فيطلقه . ولكن الشيخ أبى وقال قد اشتركت في الخروج على الإنجليز فكيف أجحد ؟ واضطر الحاكم فحكم عليه بالإعدام ، ولما قُدم للشنق بكى الحاكم وقال له حتى في هذه الساعة لو قلت مرة إن القضية مكذوبة على ، وإنى برئ لاجتهدت في تخليصك . فغضب الأستاذ وقال : أريد أن أحبط عملي بالكذب على نفسى ! لقد خسرت إذاً وضلّ عملي ، بل قد اشتركت في الثورة فافعلوا ما بدا لكم . وشنق الرجل .

ولم يكن صدقهم واعترافهم بما يعلمون ويعتقدون مقتصرأ على ما يتصل بأنفسهم ، بل كانوا صادقين فيما يتصل بالأمة والشعب فلم يكونوا يعرفون العصبية الجنسية والوطنية والجنف القومى الذى أصبح اليوم من واجبات الجنسية والوطنية . وكانوا يعدون الكذب وشهادة الزور لأجل الأمة والوطن والملة رذيلة وإثماً كبيراً . وكانوا يعتقدون أن أحكام الشرع تعم الفرد والأمة والأمور الشخصية والاجتماعية . وكانوا متمسكين بقول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين » الآية ، وقوله : « ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله » وقوله : « وإذا

حكمت بين الناس أن تحكموا بالعدل » وقوله : « وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى »
ومما يروى لنا الشيوخ من ذلك أنه وقع نزاع بين الهنادك والمسلمين في قرية
كاندهلة من مديرية مظفر نكر في الولايات المتحدة الهندية على أرض فادعى
الهنادك أنها معبد لهم والمسلمون أنها لهم مسجد . وتحاكموا إلى حاكم البلد
الإنجليزى فسمع الحاكم القضية ودلائل الفريقين ولم يطمئن إلى نتيجة .
فسأل الهنادك : هل يوجد في القرية مسلم تثقون بصدقه وأمانته أحكم على رأيه ؟
قالوا : نعم فلان ، وسموا شيخاً من علماء المسلمين وصالحهم . فأرسل إليه الحاكم
وطلبه إلى المحكمة . فلما جاءه الرسول قال : قد حلفت أن لا أرى وجه أفرنجى .
ورجع الرسول ، فقال الحاكم : لا بأس ولكن احضر وأدل برأيك في القضية .
فحضر الشيخ وولى دبره إلى الحاكم وقال : الحق مع الهنادك في هذه القضية
والأرض لهم . وبذلك قضى الحاكم وخسر المسلمون القضية ، ولكن كسبوا قلوب
الهنادك وأسلم منهم جماعة .

وكذلك كان الناس يعدون العلم عارية مقدمة ووديعة من الله لا يبيعونه
كسلعة في السوق ، ولا يتعاونون به على إثم آثم وعدوان معتد ، وكانوا لا يرضون
أن يستعين به نظام جائر أو حكومة غير إسلامية .

ومما حكى لنا الثقات وقرأناه في التاريخ أن الشيخ عبد الرحيم الرامبورى
(م ١٢٣٤ هـ) كان يعلم في بلدة رامبور براتب زهيد يتقاضاه كل شهر من الإمارة
الإسلامية لا يزيد على عشر رويات (أقل من جنيه مصرى) فقدم إليه حاكم
الولاية الإنجليزى المسترها كنس وظيفة عالية في كلية بريلى راتبها مائتان وخمسون
روبية (تسعة عشر جنيهاً مصرياً) وذلك يساوى خمسين جنيهاً في هذا العهد ، ووعد
بالزيادة في الراتب بعد قليل ، فاعتذر الشيخ عن قبوله وقال إنى أتقاضى عشر رويات
وإنها ستقطع إذا تحولت إلى هذه الوظيفة فتعجب الإنجليزى وقال : ما رأيت كالיום

أنا أقدم راتباً يزيد على راتبك الحالي بأضعاف أضعاف وتترك الأضعاف المضاعفة وتقع بالنزير اليسير فتعلل الشيخ بأن في بيته شجرة سدر وهو مغرم بشمرها وأنه سيحرمها إذا أفام في بريلي . ولم يفتن الإنجليزى بعد إلى مقصود الشيخ . فقال أنا زعيم بأن هذا الثمر يصل إليك من رامبور إلى بريلي فتشبت ثلاثة بأن حوله طلبة وتلاميذ يقرؤون عليه في بلده فلو انتقل إلى هذه الوظيفة انقطعت دروسهم . ولم ييأس الإنجليزى المناقش من إقناعه فقال أنا أجرى لهم جرايات في بريلي ويواصلون دروسهم هناك ، وهنا أطلق الشيخ آخر سهامه الذى أصمى رميته فقال : وماذا يكون جوابي غداً إذا سألتني ربي : كيف أخذت الأجرة على العلم ؟ وهنا بهت الإنجليزى وسقط في يديه وعرف نفسية العالم المسلم وقضى الشيخ حياته على أقل من جنيه يأخذه كل شهر .

قارن هذه الروح السامية والنفس الكبيرة التى تربأ بالعلم أن يباع بيع السلع وتغار على العقيدة والكرامة أن تشتري بمال أو منفعة ، بهذا التبادل والإسفاف الذى وصل إليه أهل العلم والعقل والصناعة في هذا الزمان ، فقد عرض كثير منهم علمهم وعقلهم وما يحسنونه كالسلع في الأسواق يبيعونها بالمناذاة (المزاد العلني) ليشتريها من يزيد في الثمن كائناً من كان ، فليس الشأن عندهم في العقيدة ولا في الغرض والنتيجة ولا في الملاءمة والذوق ، إنما الشأن عندهم في الثمن الذى يدفعه المشتري . وكل يوم نطلع على مضحكات مبكيات في هذا الباب ؛ فهذا الأستاذ كان أمس في معهد إسلامي يدرس العلوم الإسلامية والتاريخ الإسلامي وقدمت إليه الكلية الكاثوليكية الفلانية وظيفة تدريس برانب يزيد على راتبه السابق بخمسة جنيهات فانتقل إليها ؛ وهذا السيد فلان كان في وزارة المعارف سابقاً وكان شاباً مثقفاً وعالمًا له هوى في التحقيق والدراسة تقرأ له مقالات علمية في المجلات الراقية ، فإذا به ينتقل فجأة إلى مصلحة الطيران أو الإذاعة . وسألنا : ماذا حدث له حتى غير طريقه وقلب

تيار حياته ؟ فأخبرنا أن ذلك لأجل أنه يربح في مركزه الجديد عشرة جنيهات ؛ وهذا البعثة القلاني كتب مقالة عن التصوف الإسلامي ونال بها ثناء أهل العلم قد تحول إلى وزارة الخارجية أو أصبح ترجمان دولة أوربية ، وما هو إلا لأجل زيادة بمقدار بضعة جنيهات . أو ليس هذا لأن الربح المالى قد أصبح كل شيء ولأن الذهب اللعاع أصبح المتصرف الوحيد في مناهج الحياة والمسيطر الوحيد على الأرواح والعقليات .

قرأنا فى التاريخ الإسلامى أن المنصور الخليفة العباسى المشهور طلب من ابن طاوس فى مجلس أن يناوله الدواة ليكتب شيئاً فامتنع ، فسأله الخليفة عن سبب امتناعه وعدم امتثاله أمر خليفة المسلمين ، فقال أخاف أن تكتب بها معصية فأكون شريكك فيها ومتعاوناً على الإثم والعدوان . إلى هذا الحد وصل بهم تمسكهم بقوله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان » . أما امتناعهم عن قبول منصب القضاء فى نظام لا يرضونه ولا يرتاحون إلى سيره وتفاصيله فرواياته بلغت حد التواتر واطردت فى أدوار الحياة الإسلامية الأولى .

قارن هذا الاحتراس من التعاون على الإثم والعدوان وهذا التعفف عن المشاركة فى نظام غير صحيح والامتناع من أدنى مساعدة لهدف لا يتفق ومصالح الأمة الإسلامية أو يعود عليها بالضرر أو فيه غش وخديعة للأمة — قارن كل ذلك بهذه المساعدة والتعاضد الذى تتمتع به الحكومات الأوربية من المسلمين ، وهذا الذكاء واللباقة والقلم البليغ واللسان الذلق الذى ينتفع به الأجانب منهم فى مصالحهم وإداراتهم .

فهناك شبان مسلمون وكتاب بارعون يتولون تحرير الصحف والمجلات التى تصدرها الحكومات الأجنبية لنشر دعايتها فى بلاد المسلمين والتأثير فى عقليتهم ونفسياتهم وتمويه الحقائق بمقدرة المأجورين من المسلمين أنفسهم .

وهناك جماعة من « الأفاضل » ينحدرون من أصول عربية صميّة وينتمون إلى بيوتات عريقة في المجد والإخلاص للإسلام قد جاهد آباؤهم في سبيل الحق ومحق الباطل ، وبقيت نسبتهم في أسمائهم تروى لنا تاريخاً مجيداً عن آباءهم حافلاً بمجلائل الأعمال ، وجرى دمهم في عروقهم وظهر في ملامح وجوههم وتقاطيعها ، يشتغلون اليوم في الحكومات الأجنبية ويستعملون تلك اللغة المضرية الفصحى التي نزل بها القرآن الكريم والتي تكلم بها رسل المسلمين في مجالس ملوك فارس والروم ، فأدوا بها رسالة الإسلام وألقوا المهابة في قلوبهم والتي ألقى بها القواد المسلمون خطب الجهاد - بهذه اللغة الكريمة التي لا تليق إلا للبطولة الإسلامية ، وبذلك الكلمات الفصيحة الرائعة التي لا تجمل إلا في مواضع الحق والجهاد ، ينشر هؤلاء دعاية الحكومات الأجنبية التي تعبت بالمسلمين عبث اللاعب بالكرة أو عبث الوليد بجانب القرطاس ، وقد رزأتهم في سياستهم واستقلالهم وإيمانهم وعقلهم واقتصادهم ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون .

قد سمعنا منهم أن هذه الحكومات تقوم بجهود نبيلة لخير العروبة والإسلام ورفع شأنها وأنها « نور الحرية الوضاء في عالم ساده الظلام الدامس ، وقد سمعناهم يشيدون بالخدمات الجلّي والمساعدات العظيمة التي تقدمها الإذاعة البريطانية في سبيل نهضة الأقطار العربية وتوحيد تفكيرها وثقافتها وتوثيق الروابط بينها وما تقوم به من نشر الثقافة العربية الإسلامية وتعريف المسلمين بتاريخهم المجيد ومدنيتهم الزاهرة وإطلاع العالم العربي على حقائق الأمور وسير الحوادث في نزاهة وتجرد وصدق^(١) » ولطالما سمعناهم وقرأنا لهم إشادة بإيمان هذه الحكومات الديمقراطية الصحيحة وجهادها لتوطيد الأمن العام وسلام العالم وحرية الأمم المستضعفة والبلاد المهضومة ورفعها لراية العدل والمساواة والأخذ للمظلوم من الظالم وقيامها للحق الخ .

(١) الكلمات التي بين القوسين مقوله لفظاً

فإذا كان هؤلاء المتحدثون لا يرضى ضميرهم بما يقولون ويعرفون أن هذه الكلمات في غير محلها وإنما هو كله لمصالحهم المالية فيا لا انحطاط النفس الشريفة ويا لرخص السلعة الغالية ويا ضيعة الكلمات العاصرة بالمعاني ويا شقاء اللغة العربية بأهلها ! وإذا كان ذلك عن اعتقاد وثقة وفهم للمعنى فيا جهلاً بالحقائق ويا إنكاراً للمحسوس ويا مسخاً للقلوب !

سمعنا أن الشاعر الهندي الشيخ محسن الكا كوردى صاحب القصائد النبوية المقبولة كان لا يزال يلف يمينه بيمينه بيمينه لأنه لا يرضى أن يكتب بها بعد النبويات شيئاً ، ولكن بالعكس من ذلك يكتب أديب أو صحافي اليوم كتاباً حماسياً في سيرة بطل من أبطال الجهاد الإسلامي أو مجدد من مجددى الإسلام ولا يجف مداد مقالته أو كتابه ذلك حتى يكتب بقلمه تقریظاً أو ثناءً على خائن من خونة الأمة أو صنعة من صنائع الأجانب لمصلحة سياسية ومنفعة مالية ولا يرى في ذلك تناقضاً .

طلب ملك من ملوك العرب من شاعر عربي فرسه فاعتذر أن يعطيها بأى ثمن كان وقال :

أبيت اللعن إن سكاب علق نفيس لا تعار ولا تباع
ولكن كأن الضمير عند هؤلاء الذين يشتغلون فى الحكومات الأجنبية
أو يذيعون من محطاتها ما لا يرضى به ضميرهم ولا يصدقهم علمهم أو يصدرون
صحفاً أو يؤلفون كتباً على جعالة أو رانب شهرى أذل وأرخص من جواد الجاهلى
فهو يعار ويباع وذلك لم يكن ايعار ولا لبيع :

وكانت الروابط والأواصر فى الشرق فى الغالب قائمة على أساس غير مادی
إما عقلی وإما روحی ووجدانى وكان للأثرة والأنانية فيها نصيب ضئيل ، وكان
نتيجة ذلك وجود روابط وأواصر لا يمكن تعليلها بالمادة وجر النفع إلى أصحابها ،
وكانت هذه الروابط متغلغلة فى الأحشاء ؛ فمن ذلك أن علاقة التلميذ بأستاذه

وإخلاصه وحبه له في العهد السابق ، يترى بعلاقة الولد بوالده وحبه له في هذا العصر .

اشتهر نبأ وفاة الأستاذ الشهير العلامة نظام الدين الكهنوي م ١١٦١ هـ صاحب منهاج الدرس النظامي الجاري تطبيقه في الهند وخراسان ، فلما أتى النعي تلميذه السيد كمال الدين العظيما بادی مات من شدة الحزن ، وعمى تلميذه الآخر السيد ظريف العظيما بادی من كثرة البكاء ، وتحقق بعد ذلك أن الإشاعة كانت غير صحيحة^(١) ، ولعل ذهن العصر لا يسيغ هذه الرواية ، ولكن الذي عرف طبيعة الشرق ومدى اتصال التلميذ هنالك بأستاذه وحبه له لم يستغرب هذه الرواية ولم يكذبها .

يعلم المطلع على تاريخ الأخلاق وفلسفتها أنه قد ظهرت مدرسة في أوربا قبل المسيح بأربعة قرون ، وكان لها أنصار من كبار الفلاسفة والأخلاقين إلى القرن التاسع عشر المسيحي تدين باللذة البدنية وتعتقد أنها ميزان للأخلاق ومقياس الأعمال وتشير على أتباعها بأن يهتبلوا فرص التمتع بالحياة الدنيا ويغتنموا فلتات الدهر .

وافترق أصحاب هذه المدرسة فرقتين ؛ فمنهم (أولو الأثرة) الذين يقولون ينبغي أن لا يحول بين الإنسان وشهواته حائل حتى لا يدع حاجة في نفسه إلا قضاها ، فينال بذلك النصيب الأكبر من اللذة والهناء ، وقالوا : السعادة هي إرضاء الشهوة وقضاء مأرب النفس واقتطاف قطوف المسرة واللذة باليدين .

والفرقة الثانية هم (النفعيون) ويرى أهل هذا المذهب أن الواجب هو تحصيل المنفعة التي ينال بها أكبر عدد من أفراد البشر أوفر قسط من اللذة والهناء ، ولا وزن للأفعال الخلقية في نظرهم إلا بما تأتي به من المسرة لغالب بني النوع ، ويرى هؤلاء أن السعادة هي أن تتوافر للناس بأعمالهم اللذات وتبعد عنهم الآلام .

(١) نزهة الحواطر للشيخ عبد الحى الحسنى (المجلد السادس) .

ويرى القارئ ويلبس الروح المادى المتعشق للذة والهناء فى آراء هذا المذهب ونزعاته من أحطها وأكثرها إسفافاً إلى أرفاها وأكثرها تحليفاً ، وهذا يختلف عن طبائع الشرق وشرائع السماء اختلافاً ينفياً ، وقد أثرت هذه النزعة المادية فى فلسفة الغرب وأخلاقه وأدبه وحضارته تأثيراً عميقاً ولا تزال مهيمنة على الحياة الغربية وآدابها حتى اليوم .

ثم نزعوا دائماً فى تشخيص المنفعة ووزنها إلى المادية ، لأنهم احكموا فيها إلى أذهانهم وعقولهم وقد أصبحت مادية بجنة لأنها لا تؤمن بحقيقة لا تأتى تحت الحس أو المساحة أو العد أو الوزن ولا تؤمن بمنفعة لا تجلب لذة وهناء حتى مؤسس هذا المذهب « ابيقور م ٢٧١ ق . م » صرح بأن مناط الحكم على الأعمال هى المنفعة وأن المنفعة لا قيمة لها إلا إذا اجتلبت لذة واغتيباً ، فكيف وقد تدرجت العقول والطبائع الغربية ومردت على النزوع المادى على تعاقب الأجيال والعصور .

فكان نتيجة ذلك أن الذهن الغربى والمنطق العصرى أصبحا عاجزين عن الاهتداء إلى منفعة غير محسوسة لا تجلب لذة واغتيباً وأصبح العقل الأوربى محامياً عن المادية لا يحكم على الأخلاق بالحسن والصحة إلا بمقدار جلبها للمنافع المادية وبحساب ما يكتسب المجتمع بواسطتها من اللذة والهناء والأفراد من الاغتيباط والرخاء ، فأصبح الربح المادى هو الميزان للأخلاق والقارق بين الشر والخير ، وأصبحت الأخلاق التى لا وزن لها فى ميزان المادة وليس لها قيمة إلا القيمة الدينية أو الخلقية فى المصطلح القديم ينتقص كل يوم سلطانها على القلوب والعقول ونعدم أنصارا وتصبح من شعائر القديم وذكريات العهد الماضى كحنان الأبوين وحبهما للأولاد ووفاء الأزواج وحفظهن للغيب ، وتحل محل هذه الأخلاق المقدرة الصناعية والاختراع والإنتاج والوطنية والجنسية ولا تزال ترفع قيمتها ويرجح وزنها .

ولا يزال المجتمع العصري يستغنى عن الروابط المنزلية والأرحام الدموية والشرائع الخلفية بتنظيمات اجتماعية شعبية على الخطوط السياسية والصناعية والاقتصادية ، ولا يهم المجتمع الآن كيف يعامل الولد والده أو الزوج زوجها إذا كان هؤلاء الأفراد لا يزالون في الدائرة المدنية التي اختطها المجتمع حول أفرادهم ؛ وما دام لا يحدث عملهم هذا اضطرابا في المجتمع وثورة على النظام ولا يعرقل سير المدنية فلا بأس إذا كان هنالك عقوق من ولد أو فرك من قرينة أو جفاء من زوج أو دعارة من امرأة أو فسق من رجل أو خيانة من زوجة .

الباب الخامس

قيادة الإسلام للعالم

الفصل الأول

نهضة العالم الإسلامي

اتجاه العالم بأسره الى الجاهلية :

لأسباب تاريخية عقلية ، طبيعية فاسرة ، ذكرناها في البحوث السابقة تحولت أوروبا النصرانية جاهلية مادية ، تجردت من كل ما خلفته النبوة من تعاليم روحية وفضائل خلقية ، ومبادئ إنسانية ، وأصبحت لا تؤمن في الحياة الشخصية إلا باللذة والمنفعة للمادية ، وفي الحياة السياسية إلا بالقوة والغلبة ، وفي الحياة الاجتماعية إلا بالوطنية المعتدية ، والجنسية الغاشمة ، ونارت على الطبيعة الإنسانية والمبادئ ، وشغلت بالآلات ، واستهانت بالغايات ، ونسبت مقصد الحياة ، وبجهادها المتواصل في سبيل الحياة وبسعيها الدائب في الاكتشاف والاختبار مع استهانتها المستمرة بالتربية الخلقية وتغذية الروح ، وجحودها بما جاءت به الرسل ، وبإمعانها في المادية ، وبقوتها الهائلة مع فقدان الوازع الديني ، والحاجز الخلقى ، أصبحت فيلاً هائجا ، يدوس الضعيف ويهلك الحرث والنسل ، وبانسحاب المسلمين من ميدان الحياة ، وتنازلهم عن قيادة العالم وإمامة الأمم وبتفريطهم في الدين والدنيا ، وجنابتهم على أنفسهم وعلى بني نوعهم ، أخذت أوروبا بناصية الأمم ،

وخلفتهم في قيادة العالم ، وتسير سفينة الحياة والمدنية التي اعتزل ربانها ، وبذلك أصبح العالم كله بأعمه وشعوبه ومدنياته ، قطاراً سريعاً تسير به قاطرة الجاهلية والمادية إلى غايتها ، وأصبح المسلمون كغيرهم من الأمم ركاباً لا يملكون من أمرهم شيئاً ، وكلما تقدمت أوروبا في القوة والسرعة ، وكلما ازدادت وسائلها ووسائلها ، ازداد هذا القطار البشري سرعة إلى الغاية الجاهلية حيث النار والدمار والاضطراب والتناحر والقوضى الاجتماعية ، والانحطاط الخلقي والقلق الاقتصادي والإفلاس الروحي ، وها هي أوروبا تستبطن الآن أسرع قطار وتريد أن تصل إلى غايتها بسرعة الطائرة بل بسرعة القوة الذرية .

استبوء الفلسفة الأوروبية على العالم :

وليس على وجه الأرض اليوم أمة أو جماعة تخالف الأمم الغربية في عقائدها ونظرياتها وتزاحمها في سيرها ، وتعارضها في وجهتها وتناقشها في مبادئها وفلسفتها الجاهلية ، ونظام حياتها المادي لا في أوروبا ولا في أمريكا ، ولا في أفريقية وآسيا ، والذي نرى وسمع من خلاف سياسي ونزاع بين الأمم فانما هو تنافس في القيادة وتنازع فيمن يكون هو القائد إلى هذه الغاية المشتركة ، فحول المحور إنما كانت تكره أن يبقى الحلفاء مستبدين بالقيادة العالمية منذ زمن طويل مستأثرين بموارد الأرض وخيراتها وأسواقها ومستعمراتها ، وبشرف السيادة على العالم وحدهم مع أنها لا تقل عنهم في القوة والعلم والنظام والنبوغ والذكاء ، بل ربما تفوقهم ، أما أنها كانت تريد أن تسير إلى غاية أخرى وأن تقوم بدعوة المسيح ، وتقيم في الأرض القسط ، وأن تقود الأمم إلى الدين والتقوى ، وتنصرف بها ، وتتجه من المادية إلى الروحانية والأخلاق ، فهيها هيهات !

أما روسية الشيوعية فليست إلا ثمرة الحضارة الغربية قد أينعت وأدركت ، ولا يمتاز عن الشعوب والدول الأوروبية إلا أن روسية قد خلعت جلباب النفاق والزور ونفذت ما تزوره وتبطنه الأمم الغربية منذ زمن طويل ، وتعتقد منذ قرون في الأخلاق والاجتماع ، وقد استبطأت روسية سير هاتيك الأمم والدول في سبيل الإلحاد واللا دينية والإباحة والمادية البهيمية ، فهي تريد أن تتولى قيادة العالم وتسير بالأمم الإنسانية سيراً حثيثاً إلى ما وصلت إليه .

الشعوب والدول الآسيوية :

أما الشعوب والدول الآسيوية والأمم الشرقية فهي في طريقها إلى الغاية التي وصلت إليها شعوب أوروبا في الحضارة والسياسة ، وتدين بما ندين به هذه الشعوب في الأخلاق والآداب والاجتماع ، وتعتقد بما تعتقد به عن الحياة والكون ، وتتحلّى بما تتحلّى به من سيرة وخلق وتهذيب ، إلا أنها لا ترضى أن يتولى أمرها النزلاء الأجانب ويقيموا عليها الحجر كما يقام على السفينة ، وأن تكون للأوربيين عليها دول وامبراطوريات ينعمون في ظلها ويرتعون في جنباتها ، ولا يكون لها مثلها في الشرق وأفريقية وآسيا ولا تستمتع حتى في داخل بلادها بما استمتع به الأوربيون طويلاً حتى في خارج بلادهم . أما أنها تنكر على الأوربيين ما ديتهم وتنقم منهم أخلاقهم وسيرتهم وتنعى عليهم فلسفتهم ومبادئهم فلعل ذلك لا يخطر منها على بال ، بل قد زين لها كل ما تتصف به الأمم الأوروبية فحلى في أعينهم .

وكما سنحت لهذه الأمم فرصة الاستقلال وملكت زمام أمورها تجلت أخلاقها ومبادئها وظهرت سيرتها الجاهلية في صورتها الطبيعية الحقيقية ، فإذا هي أفضع صورة وأبشعها في التاريخ ، قساوة قلب وضراوة بالدم الإنسانى وهتكاً للأعراض ونهباً للأموال وقتلاً وتدميراً ، وقد ظهر من بعض هذه الشعوب على أثر استقلالها من

فظائع ومنكرات تستبشعها الوحوش والسباع وتستك منها الأسماك ، فقد عاملت بعض الشعوب المواطنة بعصبية دينية وسياسية معاملة عنّ نظيرها في التاريخ ، رضاء يقتلون ويقطعون إرباً إرباً ، وساء تهتك أعراصهن ثم يقتلن من غير رحمة ولا حياء ، وآبار تسم وبيوت تهدم ونيران تشعل وقنابل تقذف ، وإذا دخلوا قرية فاتحين منتصرين أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة ووضعوا فيها السيف وعاث الوحوش في الدماء والأعراض حتى أقهرت القرى وامتلات الآبار بالسيدات اللاتي آثرن الموت على هتك الأعراض ، هذا عدا نساء قتلن بهمجية وطرق فظيعة لم تسبق في التاريخ ، إلى غير ذلك من الأفاعيل التي يشك فيها الناس في البلاد الإسلامية والمتحضرة .

هذا غير ذلك الاضطهاد الديني والمقاطعة الاجتماعية التي تلقاها تلك الطوائف في بلادها وما نلتق ثقافتها وديانتها من مطاردة ومهاجمة من نلقاء هذه الشعوب فتحرم من الحرية الثقافية واللسانية وترغم على لغة مصطنعة دائرة ، ويحاول الأقوياء أن يمحوا كل أثر من آثار حضارتها وثقافتها ، ويختلقون عليها الأكاذيب والجنائيات ، ويمثلون قصة الحمل والذئب كل يوم فيعزل رجالها من الوظائف وتسدى وجوههم أبواب المعاش والتجارة والحرف وتقل دكاكينهم ومحالهم التجارية ونصادر أملاكهم وأموالهم بعلل واهية مضحكة .

ثم إن هذه الأمم أفلست إفلاساً شائناً في الدين والأخلاق وقد أشربت في قلوبها حب المال والمادة وتسלט عليها شيطان الأثرة والجشع حتى ضجت منها الحكومات وتعبت فقد ارتفعت الأسعار ارتفاعاً فاحشاً ، فلما التجأت الحكومة إلى التسعير اختفت السلع والأموال وأصبح الناس لا يجدون كسوة ولا طعاماً ولا حاجة إلا بالسعر الذي يريده التاجر ، فنفت السوق السوداء وشاعت الجنائيات والخيانات والارتشاء والتهريب ، وأصبحت الحكومة والتجار كفرسى رهان

أو قرنى ميدان كل يريد أن يغلب صاحبه ويتهز غرته ، وأصبح الناس حبة بين حبرى الرحي لا يدرون كيف يفعلون .

وقد حاول رجال الإصلاح والديانة أن ينفخوا فى هذه الأمم حياة جديدة ويثثوا فيها روح الأخلاق والفضيلة والأمانة والاقتصاد ففشلوا فشلا تاماً وعلّموا أن خلق أمة بأسرها أهون من إصلاح هذه الأمم وتهذيبها وقد انقطعت مادتها وابقضى أجلها .

وهكذا أصبح العالم شرقاً وغرباً فى أزمة روحية وخلقية واجتماعية واقتصادية تتطلب حلاً سريعاً عاجلاً .

الحل الوحيد للأزمة العالمية :

والحل الوحيد هو تحول القيادة العالمية وانتقال دفة الحياة من اليد الأثيمة الخرفاء التى أساءت استعمالها إلى يد أخرى بريئة حاذقة .

إن تحويل القيادة من بريطانيا إلى أمريكا ومنهما جميعاً إلى روسيا لا يغنى غناء ولا يغيّر من الموقف شيئاً ، فإن هذا التحول ليس إلا نقل المجذاف من اليمين إلى الشمال إذا تعبت الأولى أو بالعكس ، فما دام المجذّف واحداً فلا فرق بين يمينه وشماله ، وليست بريطانيا وأمريكا وروسيا إلا أيدي رجل واحد تتداول دفة الحياة وتتناوب تجديف السفينة على خط واحد وإلى جهة واحدة .

إن التحول المؤثر الواضح هو تحول القيادة من أوربا بالمعنى الواسع الذى يشمل بريطانيا وأمريكا وروسيا ومن كان على شاكلتها من الأمم الآسيوية والشرقية — التى نقودها المادية والجاهلية ، إلى العالم الإسلامى الذى يقوده سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم برسالته الخالدة ودينه الحكيم .

هذا هو التحول الذي يغير وجه التاريخ ويحوّل مجرى الأمور وينقذ العالم من الساعة الرهيبة التي ترقبه .

إن حقا على العالم الإسلامي أن يمتن نفسه بهذا المنصب الخطير ويطمح إليه ، وإن حقا على كل بلد إسلامي وشعب إسلامي أن يشدّ حيازيمه لذلك ، وإن حقا على كل مسلم أن يجاهد في سبيله ويبذل ما في وسعه ، فهذه هي المهمة الشريفة التي نيّطت بالأمة الإسلامية يوم برزت إلى عالم الوجود ويوم ظهرت نواتها في جزيرة العرب .

العالم الإسلامي على أثر أوربا :

من الغريب الواقع أن المسلمين قد أصبحوا في الزمن الأخير في كثير من نواحي الأرض حتى في مراکز الإسلام وعواصمه حلفاء للجاهلية الأوربية وجنوداً متطوعين لها ، بل صار بعض الشعوب والدول الإسلامية يرى في الشعوب الأوربية التي تزعمت حركة الجاهلية منذ قرون ونفخت فيها روحاً جديدة وركزت أعلامها على الشرق والغرب ، ناصراً للمسلمين حامياً لدمار الإسلام المستضعف حاملاً لراية العدل في العالم قوّاًما بالقسط .

ورضيت عامة المسلمين بأن يكونوا ساقية عسكر الجاهلية بدل أن يكونوا قادة الجيش الإسلامي ، وسرت فيهم الأخلاق الجاهلية ومبادئ الفلسفة الأوربية سريان الماء في عروق الشجر والكهرباء في الأسلاك ، فترى المادية الغربية في البلاد الإسلامية في كثير من مظاهرها وآثارها ، ترى تهافتاً على الشهوات ونهما للحياة نهم من لا يؤمن بالآخرة ولا يوقن بحياة بعد هذه الحياة وبدار غير هذه الدار ، فهو خليق بأن يقضى نهمته ويشفى غلته في هذه الحياة ولا يدّخر من طيباتها شيئاً . وترى تنافساً في أسباب الجاه والفخار وتكالباً عليها فعل من يغلو في تقويم هذه

الحياة وأسبابها ، وترى إشاراً للمصالح والمنافع الشخصية على المبادئ والأخلاق شأن من لا يؤمن بنبي ولا بكتاب ولا يرجو معاداً ولا يخشى حساباً ، وترى حبا للحياة وكراهة للموت دأب من يعدد الحياة الدنيا رأس بضاعته ومنتهى أمله ومبلغ علمه وترى افتتاناً بالزخارف والمظاهر الجوفاء كالأمم المادية التي ليس عندها أخلاق ولا حقيقة ولا روح ، وترى خضوعاً للإنسان ، واستكانة للملوك والأمراء ورجال الحكومة والمناصب وتقديسهم شأن الأمم الوثنية وعبدية الأصنام .

المسلمون على عهد نهم موئل الإنسانية وأمة المستقبل :

ولكن برغم كل ما أصيب به المسلمون من علة وضعف فإنهم هم الأمة الوحيدة على وجه الأرض ، التي تعدّ هي خصيم الأمم الغربية وغريمتها ومنافستها في قيادة الأمم ومزاحمتها في وضع العالم والتي يعزم عليها دينها أن تراقب سير العالم وتحاسب الأمم على أخلاقها وأعمالها ونزعاتها وأن تقودها إلى الفضيلة والتقوى وإلى السعادة والفلاح في الدنيا والآخرة ، وتحول بينها وبين جهنم بما استطاعت من القوة ، والتي يحرم عليها دينها ويأبى وضعها وفطرتها أن تتحول أمة جاهلية .

هذه هي الأمة التي يمكن أن تعود في حين من الأحيان خطراً على النظام الجاهلي الذي بسطته أوربا في الشرق والغرب وأن تحبط مساعيها .

وقد وصف هذا الخطر شاعر الإسلام الحكيم محمد إقبال في قصيدته البديعة (برلمان إبليس) على لسان إبليس ذكر فيها أن الشياطين وزملاء إبليس وأعوانه اجتمعوا في مجلس شورى وتباحثوا في سير العالم وأخطار الغد وفتنه وما يتوجسون من خيفة على نظامهم الإبليسى ومهمتهم الشيطانية ، فتذاكروا في قن وأخطار قد أحذقت بهم وهددت نظامهم وجلّوا خطبها وتناذروا شرها فذكر أحدهم الجمهورية وحسب لها حساباً كبيراً ، فقال الثاني لا يهولك أمرها فإنها ليست إلا غطاء

للملوكية ونحن الذين كسونا للملوكية اللباس الجمهورى ، إذ رأينا الإنسان بدأ يتنبه ويفيق ويشعر بكرامته وخفنا ثورة على نظامنا قد لا تحمد عاقبتها فألهيناه بلعبة الجمهورية وليس الشأن فى الأمير والملك . إن للملوكية لا تنحصر فى وجود شخص ترتكز فيه للملوكية وفرد يستبد بالسلطان ، إنما للملوكية أن يعيش الإنسان عيالا على غيره مستشرفا إلى متاع غيره سواء فى ذلك الشعب والفرد . أما رأيت نظام الغرب الجمهورى وجهه مشرق وضاح وباطنه أظلم من باطن جنكيز خان !

فقال الآخر : لا بأس إذا بقيت روح للملوكية ، ولكن ماذا يقول النائب المحترم فى هذه الفتنة الدماء التى أثارها هذا اليهودى الذى يدعى كارل ماركس ، ذلك الباقعة الذى ليس نبيا ولكنه يحمل عند أتباعه كتابا مقدسا ، هل عندك نبأ أنه أقام العالم وأقعد وأثار العبيد على السادة حتى تزعزعت مباني الإمارة والسيادة ؟ فقال الآخر مخاطبا رئيس المجلس : يا صاحب الفخامة إن سحرة أوروبا وإن كانوا مرديدك المخلصين ولكنى لم أعد أثق بفراستهم ، ها هو السامرى اليهودى الذى هو نسخة من مزدك (الزعيم الفارسى الاشتراكى) قد كاد يأتى على العالم بقواعده فاستنسر البغاث وأصبح الصعاليك يزاحمون الملوك بالمناكب ويدفعونهم بالراح (أعلام أرض جعلت بطائحا) إنا قد استهنا بخطب هذه الحركة الاشتراكية وهامى قد استفحلت وتفاقم شرها ، وهامى الأرض ترجف بهول فتنة الغد ، يا سيدى إن العالم الذى كنت تحكمه سينقض عليك ويتقلب نظام العالم ظهراً لبطن !

فتكلم رئيس المجلس (إبليس) وقال : إني أملك زمام العالم وأتصرف به كيف أشاء وسيرى العالم عجبا إذا حرشت بين الأمم الأوربية قهارشت تهارش الكلاب وافترس بعضها بعضا فعل الذئاب وإذا همست فى آذان القادة السياسيين وأساقف الكنائس الروحانيين فقدوا رشدهم وجن جنونهم .

أما ما ذكرتم عن الاشتراكية فكونوا على ثقة أن الخرق الذي أحدثته
الفطرة بين الإنسان والإنسان لا يرقأه المنطق المزدكي (الفلسفة الاشتراكية)
لا يخوفني هؤلاء الاشتراكيون الطرداء والصعاليك السفهاء .

إن كنت خائفاً فإني أخاف أمة لا تزال شرارة الحياة والطموح كامنة في
رمادها ولا يزال فيها رجال تتجافى جنوبهم عن المضاجع وتسيل دموعهم على
خدودهم سحراً ، لا يخفى على الخبير المتفرد أن الإسلام هو فتنة الغد وداهية
المستقبل ليست الاشتراكية .

أما لا أجهل أن هذه الأمة قد اتخذت القرآن مهبوراً وأنها فتنت بالمال
وشغفت بجمعه وادخاره كغيرها من الأمم ، أنا خير أن ليل الشرق داج مكفر وأن
علماء الإسلام وشيوخه ليست عندهم تلك اليد البيضاء التي تشرق لها الظلمات
ويضيء لها العالم ، ولكنني أخاف أن قوارع هذا العصر وهزته ستقض مضجعا
وتوقظ هذه الأمة وتوجهها إلى شريعة (محمد صلى الله عليه وسلم) إني أحذركم
وأنذركم من دين محمد (صلى الله عليه وسلم) حامى الذمار حارس الذم والأعراض
دين الكرامة والشرف دين الأمانة والعفاف دين المروءة والبطولة ، دين الكفاح
والجهاد ، يلغى كل نوع من أنواع الرق ويمحو كل أثر من آثار استعباد الإنسان ،
لا يفرق بين مالك ومملوك ولا يؤثر سلطاناً على صعلوك ، يزكى المال من كل دنس
ورجس ويجعله نقيا صافيا ، ويجعل أصحاب الثروة والملاك مستخلفين في أموالهم^(١)
أمناء لله وكلاء على المال . وأي ثورة أعظم وأي انقلاب أشد خطراً مما أحدثه هذا
الدين في عالم الفكر والعمل يوم صرخ أن الأرض لله لا للملوك والسلطين .

فابذلوا جهدكم أن يظل هذا الدين متوارياً عن أعين الناس وليهتكم أن المسلم
بنفسه هو ضعيف الثقة بربه قليل الإيمان بدينه ، فخير لنا أن يُترك مشغلاً بمسائل

(١) أنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه . (الحديد)

علم الكلام والإلهيات وتأويل كتاب الله والآيات ، اضربوا على آذان المسلم فإنه يستطيع أن يكسر طلائع العالم ويبطل سحرنا بأذانه وتكبيره ، واجتهدوا أن يطول ليله ويبطئ سحره ، اشغلوه يا إخواني عن الجد والعمل حتى يخسر الرهان في العالم . خير لنا أن يبقى المسلم عبداً لغيره ويهجر هذا العالم ويعتزله ويتنازل عنه لغيره زهداً فيه واستخفافاً لخطره ، يا ويلتنا ويا شقوتنا لو انتبهت هذه الأمة التي يعزم عليها دينها أن تراقب العالم وتمسكه .

رسالة العالم الإسلامي :

لا ينهض العالم الإسلامي إلا برسالته التي وكلها إليه مؤسسها صلى الله عليه وسلم والإيمان بها والاستماتة في سبيلها ، وهي رسالة قوية واضحة مشرقة لم يعرف العالم رسالة أعدل منها ولا أفضل ولا أيمن للبشرية منها .

وهي نفس الرسالة التي حملها المسلمون في فتوحهم الأولى والتي نلخصها أحد رسلهم في مجلس يزجد ملك إيران بقوله « الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام » رسالة لا تحتاج إلى تغيير كلمة وزيادة حرف ، فهي منطبقة تمام الانطباق على القرن العشرين انطباقها على القرن السادس المسيحي ، كأن الزمان قد استدار كهيئته يوم خرج المسلمون من جزيرتهم لإيقاد العالم من برائن الوثنية والجاهلية .

فلا يزال الناس اليوم عاكفين على أصنام لهم — من أوثان منحوتة ومنجورة ومقبورة ومنصوبة — ولا تزال عبادة الله وحده مغلوطة غريبة ، ولا تزال الفتنة قائمة على قدم وساق ، ولا يزال إله الهوى يعبد ، ولا يزال الأحرار والرهبان والملوك والسلطين وأصحاب القوة والثروة والزعماء والأحزاب السياسية أرباباً من دون الله تقرّب لها القرايين وينصب لها الجبين .

وكذلك العالم اليوم رغم اتساعه وتوفر وسائل السفر والانتقال من مكان إلى مكان واتصال الشعوب والأمم بعضها ببعض أضيق بأهله منه بالأمس ، قد ضيقته المادية التي لا تنظر إلا إلى قدمها ولا تؤمن إلا بفائدة صاحبها ولا تعرف غير العكوف على الشهوات وعبادة الذات ، وقد خنقته الأثرة التي لا تسمح لاثنين بالعيش في إقليم واسع ، والوطنية الضيقة التي تنظر إلى كل أجنبي شزراً وتبجده له كل فضل وتحرمه من كل حق .

ثم ضيق خناق هذه الحياة المادية المسيطرون السياسيون الذين يحتكرون وسائل الحياة والرزق والقوت ، يضيقون هذه الحياة لمن شاءوا ويوسعونها لمن شاءوا ويبسطون الرزق — زعموا — لمن شاءوا ويقدرونه لمن شاءوا ، فأصبحت المدن الواسعة أضيق من جحر ضب ، وأصبح الناس في بلادهم في شبه جحر كحجر السفيه واليتيم ، وضائق على الناس الأرض بما رحبت وضائق عليهم أنفسهم ، وأصبح الناس في أغلال وأصفاد من المدينة والملكة مُهدّدين في كل وقت بمجاعات مصطنعة وحقيقية وحروب خارجية وداخلية وإضرابات واضطرابات أسبوعية ويومية .

نعم ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ! ولا تزال في هذا العصر المتنور الراقى المثقف أديان تعبت بعقول الناس وتسخرهم كالحير والبقر وتزيّن لأتباعها قتل مئات من البشر لأجل بقرة ذُبِحت في عيد الأضحى أو شجرة مقدسة عُصِدت في قرية من القرى .

وهناك أديان بغير اسم الأديان لا تقل في نفوذها وسلطانها ولا تقل في جورها وعدوانها وعيبتها بعقول أتباعها وفي عجائبها عن الأديان القديمة وهي النظم السياسية والنظريات الاقتصادية التي يؤمن بها الناس كدين ورسالة كالجنسية

والوطنية والديمقراطية والاشتراكية والدكتاتورية والشيوعية ، وهي أقل مساهمة لمن لا يدين بها وأشد قسوة على منافسيها وأضيق عطنا من الأديان الجاهلية . والاضطهاد السياسي اليوم أفظع من الاضطهاد الديني في القرون المظلمة ، فإذا تغلب حزب من الأحزاب الوطنية أو ساد مبدأً من المبادئ السياسية أو انتصر فريق على فريق في الانتخاب سدّ في وجه منافسه الأبواب وعذّبه أشد العذاب . وما حرب اسبانيا الأهلية التي دامت مدة طويلة وسفكت فيها دماء غزيرة ، وما حرب الصين القائمة بين الجمهوريين والشيوعيين من أهل الصين إلا نتيجة اختلاف في العقيدة السياسية والنظريات الاقتصادية .

فرسالة العالم الإسلامي الدعوة إلى الله ورسوله والإيمان باليوم الآخر ، وجائزته الخروج من الظلمات إلى النور ومن عبادة الناس إلى عبادة الله وحده والخروج من ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ، وقد ظهر فضل هذه الرسالة وسهل فهمها في هذا العصر أكثر من كل عصر ، فقد افتضحت الجاهلية وبدأت سوائتها للناس واشتدّ تذمر الناس منها ، فهذا طور انتقال العالم من قيادة الجاهلية إلى قيادة الإسلام ، لونهض العالم الإسلامي ، واحتضن هذه الرسالة بكل إخلاص وحماسة وعزيمة ودان بها كالرسالة الوحيدة التي تستطيع أن تنقذ العالم من الانهيار والانحلال .

الاستعداد الروحي :

ولكن العالم الإسلامي لا يؤدّي رسالته بالمظاهر المادية التي جادت بها أوروبا على العالم وبحق لغاتها وتقليد أساليب الحياة التي ليست من نهضة الأمم في شيء . إنما يؤدّي رسالته بالروح والقوة المعنوية التي تزداد أوروبا كل يوم إفلاساً فيها ، وينتصر بالإيمان والاستهانة بالحياة والعزوف عن الشهوات والشوق إلى الشهادة

والحنين إلى الجنة والزهد في حطام الدنيا وتحمل الأذى في ذات الله صابراً محتسباً ، قال الله تعالى (ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) قوة المؤمن وسر انتصاره في إيمانه بالآخرة ورجائه لثواب الله ، فإذا كان العالم الإسلامي لا يرى إلا ما تراه أوربا من العرض القريب ولا يطمح إلا فيما تطمح فيه أوربا من حطام الدنيا ولا يؤمن إلا بما تؤمن به أوربا من المحسوسات والماديات ، كانت أوربا بقوتها المادية أحق بالانتصار والسيادة من العالم الإسلامي الذي يتخلف عنها في القوة المادية تخلفاً شائناً ولا يفوقها في القوة المعنوية .

لقد أتى على العالم الإسلامي حين من الدهر وهو مستخف بهذه القوة المعنوية لا يحتفل بها ولا يحتفظ بالبقية منها ولا يغذيها حتى نضب معينها في قلبه ، فلما خاض العالم الإسلامي في المعارك التي تحتاج إلى الإيمان والصبر والثبات وتحمل الشدائد والنكبات وزلزل بعض الزلازل ولجأ إلى القوة المعنوية الكامنة في نفوس المسلمين ، كانت كسراب بقية يحسبه الظمان ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ؛ هنالك عرف أنه قد جنى على نفسه جناية عظيمة بإهمال هذه القوة الروحية وتضييعها وبحث في جعبته فلم يجد شيئاً يسد مكانها ويغني غناها .

وخاض العالم الإسلامي في معارك حاسمة وهو يرى أن المسلمين تقوم قيامتهم وسوف يهرعون للدفاع عن الإسلام وحماية بلادهم المقدسة ويغضبون لله ورسوله وحرماته ، وإن الأقطار الإسلامية تشتعل ناراً وتتوقد حية وحماة فإذا الحادث لم يؤثر في العالم الإسلامي التأثير المنتظر وإذا النصر ضئيل والسخط خافت . وإذا العالم الإسلامي كعادته في غدواته وروحاته منهك في لذاته وشهواته كان لم يحدث كبير شيء ، فعرف أن الحمية الدينية قد ضعفت في العالم الإسلامي وأن شعله

الجهاد قد انطقت أو كادت ، وهناك عرف الناس ضعف العالم الإسلامي وخذلانه وهوانه على أنفسهم .

فالمهم الأهم لقادة العالم الإسلامي وجمعياته وهيئاته الدينية وللدول الإسلامية غرس الإسلام في قلوب المسلمين وإشعال العاطفة الدينية ونشر الدعوة إلى الله ورسوله والإيمان بالآخرة على منهاج الدعوة الإسلامية الأولى ، لا تدخر في ذلك وسعاً وتستخدم لذلك جميع الوسائل القديمة والحديثة ، وطرق النشر والتعليم ، كتجوال الدعاة في القرى والمدن وتنظيم الخطب والدروس ونشر الكتب والمقالات ومدارس كتب السيرة وأخبار الصحابة ، وكتب المغازي والفتوح الإسلامية ، وأخبار أبطال الإسلام وشهادته ، ومذاكرة أبواب الجهاد ، وفضائل الشهداء ، وتستخدم لذلك الراديو والصحافة والأدب ، وجميع القوى والوسائل العصرية .

والقرآن وسيرة محمد صلى الله عليه وسلم قوتان عظيمتان تستطيعان أن تشعلا في العالم الإسلامي نار الحماسة والإيمان وتحدثنا في كل وقت ثورة عظيمة على العصر الجاهلي وتجعلنا من أمة مستسلمة منخلة ناعسة ، أمة فتية ملتبهة حماسة وغيره وحنقا على الجاهلية وسخطا على النظم الجائرة .

إن علة علل العالم الإسلامي اليوم هو الرضا بالحياة الدنيا والاطمئنان بها والارتياح إلى الأوضاع الفاسدة والهدوء الزائد في الحياة ، فلا يقلقه فساد ولا يزججه انحراف ولا يهيجه منكر ولا يهيمه غير مسائل الطعام واللباس ، ولكن بتأثير القرآن والسيرة النبوية — إن وجدا إلى القلب سيلا — يحدث صراع بين الإيمان والنفاق واليقين والشك ، بين المنافع العاجلة والدار الآخرة وبين راحة الجسم ونعيم القلب وبين حياة البطالة وموت الشهادة ، صراع أحدثه كل نبي في وقته ولا يصلح العالم إلا به ، حينئذ يقوم في كل ناحية من نواحي العالم الإسلامي بل

في كل أسرة إسلامية في كل بلد إسلامي « فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى . وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه إلهاً لقد قلنا إذا شططاً » هناك تتجدد ذكرى بلال وعمار وخباب وخبيب وصهيب ومصعب بن عمير وعثمان بن مظعون وأنس بن النضر ، هناك تفوح روائح الجنة وتهب نفحات القرن الأول ويولد للإسلام عالم جديد لا يشبه العالم القديم في شيء !

الاستعداد الصناعي والحربي :

ولكن مهمة العالم الإسلامي لا تنتهي هنا ، فإذا أراد أن يضطلع برسالة الإسلام ويملك قيادة العالم فعليه بالمقدرة الفائقة والاستعداد التام في العلوم والصناعة والتجارة وفن الحرب ، وأن يستغنى عن الغرب في كل مرفق من مرافق الحياة وفي كل حاجة من الحاجات ، يقوت ويكسو نفسه ويصنع سلاحه وينظم شئون حياته ويستخرج كنوز أرضه وينتفع بها ويدير حكوماته برجاله وماله ، ويمخر بحاره المحيطة به بسفنه وأساطيله ، ويحارب العدو بيوارجه ودباباته وأسلحة بلاده ، وتزيد صادراته على وارداته ، ولا يحتاج إلى الاستدانة من الغرب ولا يضطر إلى أن يلجأ إلى راية من راياته وينضم إلى معسكر من معسكراته .

أما ما دام العالم الإسلامي خاضعاً للغرب في العلم والسياسة والصناعة والتجارة ، يمتص الغرب دمه ويحفر أرضه فيستخرج منها ماء الحياة ، وتغزو بضائعه أسواق العالم الإسلامي ويؤتو جيو به كل يوم فتستخرج منها كل شيء ، وما دام العالم الإسلامي يستدين من الغرب الأموال ويستعير منه الرجال ليديروا حكومته ويشغلوا الوظائف الخطيرة ويدربوا جيوشه ، ويستورد منه البضائع ويحلب منه الصنائع وينظر إليه كأستاذ ومربٍّ وسيد ورب لا يبرم أمراً إلا بإذنه ولا يصدر

إلا عن رأيه ، فلا يستطيع أبداً أن يواجه الغرب فضلاً عن أن يناهضه .
ويغالبه .

هذه هي الناحية العلمية والصناعية التي أدخل بها العالم الإسلامي في الماضي
فوقب بالعبودية الطويلة والحياة الذليلة وابتلى العالم الإسلامي بالسيادة الأوربية
الجائرة التي سافت العالم إلى النار والدّماء والتناحر والانتحار ، فإن فرط العالم
الإسلامي مرة ثانية في الاستعداد العلمى والصناعى والاستقلال فى شئون حياته
كُتب الشقاء للعالم وطالت محنة الإنسانية وبلاؤها .

التنظيم العلمى الجديد :

ولا بد للعالم الإسلامى من تنظيم العلم الجديد بما يوافق روحه ورسالته . وقد ساد
العالم الإسلامى على العالم القديم بزعامته العلمية قسرب بذلك فى عقلية العالم
وثقافته وتغلغل فى أحشاء الأدب والفلسفة ، وظل العالم المتمدن قرونًا يفكر بعقله
ويكتب بعقله ويؤلف بلغته ، فكان المؤلفون فى إيران وتركستان وأفغانستان والهند
لا يؤلفون كتاباً له شأن إلا باللغة العربية ، وكان بعضهم يؤلف الأصل بالعربية
ويلخصه بالفارسية كما فعل الغزالي فى « كيمياء السعادة » وإن كانت هذه الحركة
العلمية التى ظهرت فى صدر الدولة العباسية متأثرة باليونان والعجم وغير مؤسسة
على الفكر الإسلامى النقى والروح الإسلامى . وإن كانت فيها مواضع ضعف
من الناحية العلمية والدينية ، ولكنها سادت على العالم بقوتها ونشاطها واضمحلت
أمامها النظم العلمية القديمة .

وجاءت نهضة أوربا فتسخت هذا النظام القديم باختباراتنا ونقدها العلمى
ووضعت منهاجاً جديداً للعلم والدراسة كانت نسخة صادقة لروحها وعقليتها ونفسياتها
المادية ، فلا يخرج منه الطالب إلا وهو متشبع بهذه الروح ، وخضع العالم مرة ثانية بهذا :

النظام التعليمي وخضع له العالم الإسلامي بطبيعة الحال — إذ كان مصابا بالانحطاط العلمي والشلل الفكري من زمان وكان لا يجد المدد والعتوث إلا في أوروبا — قبل هذا النظام التعليمي على علته ، فهو النظام السائد اليوم في أنحاء العالم الإسلامي .

وكانت نتيجة هذا النظام الطبيعية صراعاً بين النفسية الإسلامية — إن كانت لا تزال في الشباب لم نقتلها البيئة — وبين النفسية الجديدة ، وبين وجهة الأخلاق الإسلامية ووجهة الأخلاق الأوربية وبين الميزان القديم والجديد للأشياء وقيمتها ، وكانت نتيجة هذا النظام حدوث الشك والنفاق في الطبقة المثقفة وقلة الصبر وهامة الحياة وترجيح العاجل على الآجل ، إلى غير ذلك مما هو من طبائع المدينة الأوربية .

فإذا أراد العالم الإسلامي أن يستأنف حياته ويتحرر من رق غيره وإذا كان يطمح إلى القيادة فلا بد إذن من الاستقلال التعليمي ، بل لابد من الزعامة العلمية ، وما هي بالأمر الهين ، إنها تحتاج إلى تفكير عميق ، وحركة التدوين والتأليف الواسعة ، وخبرة إلى درجة التحقيق والنقد بعلم العصر مع التشبع بروح الإسلام والإيمان الراسخ بأصوله وتعاليمه ، إنها مهمة تنوء بالعصبة أولى القوة ، إنها هي من شأن الحكومات الإسلامية ، فتتظم لذلك جمعيات وتختار لها أساتذة بارعين في كل فن فيضعون منهاجا تعليميا يجمع بين محكمات الكتاب والسنة وحقائق الدين التي لا تبدل وبين العلوم العصرية النافعة والتجربة والاختبار ، ويدعون العلوم العصرية للشباب الإسلامي على أساس الإسلام وبروح الإسلام وفيها كل ما يحتاج إليه الناس الجديد مما ينظمون به حياتهم ويحافظون به على كيانهم ويستغنون به عن الغرب ويستعدون للحرب ويستخرجون به كنوز أرضهم وينفعون بخيرات بلادهم ، وينظمون مالية البلاد الإسلامية ، ويديرون حكوماتها

على تعاليم الإسلام بحيث يظهر فضل النظام الإسلامى فى إدارة البلاد ، وتنظيم
الشئون المالية على النظم الأوربية ، وتنحل مشاكل اقتصادية عجزت أوروبا
عن حلها .

وبالاستعداد الروحى والاستعداد الصناعى والحربى والاستقلال التعليمى
ينهض العالم الإسلامى ، ويؤدى رسالته وينقذ العالم من الانهيار الذى يهدده .
فليست القيادة بالهزل ، إنما هى جد الجدد ، فاحتاج إلى جد واجتهاد وكفاح وجهاد ،
واستعداد أى استعداد .

كل امرئ "يجرى إلى يوم الهياج بما استعدا

الفصل الثاني

زعامة العالم العربي

أهمية العالم العربي :

إن العالم العربي له أهمية كبيرة في خارطة العالم السياسية ، وذلك لأنه وطن أم لعبت أكبر دور في التاريخ الإنساني ؛ ولأنه يحتضن منابع الثروة والقوة الكبرى : الذهب الأسود الذي هو دم الجسم الصناعي والحربي اليوم ؛ ولأنه صلة بين أوروبا وأمريكا وبين الشرق الأقصى ؛ ولأنه قلب العالم الإسلامي النابض يتجه إليه روحيا ودينيا ويدين بحبه وولائه ؛ ولأنه عسى — لا قدر الله — أن يكون ميدان الحرب الثالثة ، ولأن فيه الأيدي العاملة والعقول المفكرة والأجسام المقاتلة والأسواق التجارية والأراضي الزراعية ؛ ولأن فيه مصر ذات النيل السعيد بنتاجها ومحصولها وخصبها وثروتها ورقبها ومدنيتها ؛ وفيه سورية وفلسطين وجاراتها ، باعتدال مناخها وجمال إقليمها وأهميتها الاستراتيجية ؛ وبلاد الرافدين بشكيمة أهلها ومنابع البترول فيها ؛ والجزيرة العربية بمركزها الروحي وسلطانها الديني ؛ واجتماع الحج السنوي الذي لا مثيل له في العالم وآبار البترول الغزيرة . كل ذلك قد جعل العالم العربي محط أنظار الغربيين ، وملتقى مطامعهم ، وميدان تنافس لقيادتهم ، وكان رد فعله أن شأ في العالم العربي شعور عميق بالقومية العربية ، وكثرة التغني « بالوطن العربي » و « المجد العربي » .

محمد رسول الله روح العالم العربي :

ولكن المسلم ينظر إلى العالم العربي بغير العين التي ينظر بها الأوربي و بغير العين التي ينظر بها الوطني العربي ، إنه ينظر إليه كمهد الإسلام ومشرق نوره ، ومعقل للإنسانية ، وموضع القيادة العالمية ؛ ويعتقد أن سيدنا محمداً العربي هو روح العالم العربي وأساسه ، وعنوان مجده ؛ وأن العالم العربي بما فيه من موارد الثروة والقوة وبما فيه من خيرات وحسنات — جسم بلا روح ، وخط بلا وضوح ؛ إذا انفصل — لا سمح الله بذلك — عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع صلته بتعاليمه ودينه ؛ وأن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أبرز العالم العربي للوجود ، فقد كان هذا العالم وحدات مفككة ، وقبائل متناحرة ، وشعوباً مستعبدة ومواهب ضائعة ، وبلاداً تتسكع في الجهل والضلالات ، فكان العرب لا يحملون بمناجزة الدولة الرومية والفارسية ولا يخطر ذلك منهم على بال ولا يصدقون بذلك إذا قيل لهم في حال من الأحوال ، وكانت سورية التي تكون جزءاً مهماً من العالم العربي مستعمرة رومية تعاني الملكية المطلقة والحكم الجائر المستبد ، لا تعرف معنى الحرية والعدل ، وكان العراق مطية لشهوات الدولة الكيانية مثقلة بالضرائب المجحفة والأناتات الفادحة . وكانت مصر قد اتخذها الرومان ناقة حلوباً ركوباً يحزون صوفها ويظلمونها في علقها ثم إنها تعاني الاضطهاد الديني مع الاستبداد السياسي ، فما لبث هذا العالم المفكك المنحل ، المظلوم المضطهد ، أن هبت عليه نفحة من نفحات الإسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، أدرك رسول الله هذا العالم وهو ضائع هالك وأخذ بيده وهو ساقط متهالك فأحياه بإذن الله وجعل له نوراً يمشي به في الناس . وعلمه الكتاب والحكمة وزكاه . فكان هذا العالم بعد البعثة المحمدية سفير الإسلام ورسول الأمن والسلام

ورائد العلم والحكمة ومشعل الثقافة والحضارة . كان غوثاً للأمم ، غيثاً للعالم ، هنالك كانت الشام وكان العراق وكانت مصر وكان العالم العربي الذي نتحدث عنه ، فلولا محمد صلى الله عليه وسلم ولولا رسالته ولولا ملته لما كانت سورية ولا كان العراق ولا كانت مصر ولا كان العالم العربي ، بل ولا كانت الدنيا كما هي الآن حضارة وعقلا وديانة وخلقا ؛ فمن استغنى عن دين الإسلام من شعوب العلم العربي وحكوماته وولّى وجهه شطر الغرب أو أيام العرب الأولى أو استلهم قوانين حياته أو سياسته من شرائع الغرب ودساتيره ولم يرض برسول الله قائداً ورائداً وإماماً وقدوة فليردّ على محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم نعمته ويرجع إلى جاهليته الأولى حيث الحكم الروماني والإيراني وحيث الاستعباد والاستبداد وحيث الظلم والاضطهاد وحيث الجهل والضلالة وحيث الغفلة والبطالة وحيث العزلة عن العالم والمحول والجمود ، فإن هذا التاريخ المجيد وهذه الحضارة الزاهية ، وهذا الأدب الزاخر وهذه الدول العربية ليست إلا حسنة من حسنات محمد عليه الصلوة والسلام .

الربما هو قوة العالم العربي :

فالإسلام هو قومية العالم العربي ومحمد صلى الله عليه وسلم هو روح العالم العربي وإمامه وقائده ، والإيمان هو قوة العالم العربي التي حارب بها العالم البشري كله فانتصر عليه ، وهو قوته وسلاحه اليوم كما كان بالأمس ، به يقهر أعداءه ويحفظ كيانه ، ويؤدّي رسالته . إن العالم العربي لا يستطيع أن يحارب الصهيونية أو الشيوعية . أو عدواً آخر بالمال الذي ترضخه بريطانيا أو تصدق به أمريكا أو تعطيه مقابل ما تأخذ من أرضه من الذهب الأسود ، إنما يحارب عدوه بالإيمان والقوة المعنوية وبالروح التي حارب بها الدولة الرومية والامبراطورية الفارسية في ساعة واحدة فانتصر عليهما جميعاً . إنه لا يستطيع أن يحارب أعداءه بقلب

يحب الحياة، ويكره الموت. ويحسم يميل إلى الدعة، والراحة. وعقل يخامره الشك وتتنازع فيه الأفكار والأهواء. بيد مضطربة وقلب متشكك ضعيف الإيمان وقوة متخاذلة في الميدان؛ فالهمم لأمرء العرب وزعمائهم وقادة الجامعة العربية أن يفرسوا الإيمان في الشعوب العربية وجماهير الأمة وأولياء الأمور والجيش العربية والفلاحين والتجار وفي كل طبقة من طبقات الجمهور ويشعلوا فيها شعلة الجهاد في سبيل الله والتوق إلى الجنة ويعيشوا فيها الاستهانة بالمظاهر الجوفاء وزخارف الدنيا ويعلمهم كيف يتغلبون على شهوات النفس ومألوفات الحياة وكيف يتحملون الشدائد في سبيل الله وكيف يستقبلون الموت بشعر باسم وكيف يتهافون عليه تهافت الفراش على النور.

الغاية الفروسية والحياة العسكرية.

من الحقائق المؤلمة أن الشعوب العربية قد فقدت كثيراً من خصائصها العسكرية ورُزئت في فروسياتها التي كانت معروفة بها في العالم، فكانت رزية كبيرة وخسارة فادحة وكانت سبباً من أسباب ضعفها وعجزها في ميدان الجهاد، فقد اضمحلت الروح العسكرية، وضعفت الأجسام ونشأ الناس على التمتع، وقد حلت السيارات محل الجياد حتى كادت الخيل العربية تنقرض من الجزيرة العربية، وهجر الناس المصارعة والمناضلة وسباق الخيل وأنواع الرياضة البدنية والتدريبات العسكرية واستبدلوا بها ألعاباً لا تفيدهم شيئاً، فالهمم لرجال التعليم والترية وقادة الشعوب العربية أن يربوا الشبيبة العربية على الفروسية والحياة العسكرية وعلى البساطة في المعيشة وخشونة العيش والجلادة وتحمل المشاق والمتاعب والصبر على المكروه؛ وقد كتب المربي الكبير أمير المؤمنين عمر بن الخطاب إلى بعض عماله العرب وهم في بلاد العجم «إياكم والتمتع وزى العجم وعليكم بالشمس فإنها حمام

العرب وتمعددوا^(١) واخشوشنوا^(٢) واخشوشبوا^(٣) واخلو^(٤) ، واعطوا الركب أسنتها وانزوا نزوا وارموا الأغراض^(٥) . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « ارموا بنى اسماعيل فإن أباكم كان رامياً^(٦) » وقال « ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي^(٧) » .

ومن واجب رجال الترية وولاية الأمر أن يحاربوا بكل قوتهم ما يضعف روح الرجولة والجلالة ويبعث على التخنث والعجز من عادات وأدب وصحافة وتعليم ويأخذوا على يد الصحافة للماجنة والأدب الخليع الملحد الذي ينشر في الشباب النفاق والدعارة والفسوق وعبادة اللذة والشهوات ، ولا يسمحوا لهؤلاء التجار الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا أن يدخلوا في معسكر محمد صلى الله عليه وسلم الذي بعث ليتم مكارم الأخلاق ، ويفسدوا على الناشئة الإسلامية قلبها وأخلاقها ويزينوا لها الفسوق والمصيان وحب الفحشاء بثمر بخس دراهم معدودة ، وقد شهد التاريخ بأن كل أمة أصيب رجالها في رجولتهم وغيبتهم ونساؤها في أنوثتهن وأمومتهم وطنى فيهن التبرج ومزاحمة الرجال في كل شيء والزهد في الحياة المنزلية وحُبَّ إليهن العقم ، أقل نجمها وكسفت شمسها فأصبحت أثراً بعد عين ؛ هذه كانت عاقبة اليونان والرومان والفرس وإن أوربا لنى طريقها إلى هذه العاقبة ، فليحذر العالم العربي من هذا المصير الهائل .

(١) تمعدد الغلام شب وغلظ وقيل معناه تشجعوا بعيش معد بن عدنان وكان ذا غلظ وقشف

(٢) تخشن في الطعام والملبس .

(٣) صار صلباً كالخشب في أحواله وصبره على الجهد .

(٤) تبذلوا في الملابس .

(٥) رواه البيهقي عن أبي عثمان التهدي .

(٦) رواه البخاري .

(٧) رواه مسلم .

مخاربة التبذير والفرق الهائل بين التقى والصالح :

وقد اعتاد العرب لأسباب كثيرة وبتأثير الحضارة الغربية حياة الترف والدعة والاعتناء الزائد بالكماليات وفضول الحياة والإسراف والتبذير والاسهانة بمال الله في سبيل الله والشهوة والفخر والزينة .

وبجانب هذا الترف والتعم وحياة البذخ والتبذير ، جوع وعري وفقير فاضح ، يرى الناظر مناظره الشائنة في عواصم البلاد العربية فتدمع العين ويحزن القلب وينتفكس الرأس حياءً وخجلاً ، فينما هنالك رجل عنده فضول الثياب وزائد الطعام والشراب لا يعرف كيف يستهلكه ، إذا بيدوى لا يجد قوت يومه وكسوة جسمه ، وبينما أسراء العرب وأغنيائهم على سيارات تبارى الريح وتثير النقع إذا بفوج من النساء والأطفال عليه ثياب سوداء قد أصبحت خيوطاً من طول اللبس يعدو لأجل فلس أو قرص ؛ فما دامت المدن العربية تجمع بين القصور الشائخة والسيارات الفاخرة ، والأكواخ الحفيرة والبيوت المتداعية الضيقة المظلمة ، وما دامت التخمّة والجوع يزخران في مدينة واحدة فالباب مفتوح على مصراعيه للشيوعية والثورات والاضطراب والقلق لا تقفها دعاية ولا قوة ، وإذا لم يسد النظام الإسلامى في بلاد بحاله واعتداله محل محله نظام جائر بفسفه وقهره عقاباً من الله كردّ فعل عنيف .

استفول البعور العربية في تجارتها ومالياتها :

وكذلك لا بد للعالم العربى — كالعالم الإسلامى — من الاستقلال فى تجارته وماليته وصناعاته وتعليمه ، لاتلبس شعوبه وجماهيره إلا ما تنبته أرضه وتنسجه يده ، وتستغنى عن الغرب فى جميع شئون حياتها ، وفى كل ما تحتاج إليه من كسوة وطعام ، وبضائع ، ومصنوعات ، وأسلحة ، وجهاز حربى ، وآلات وماكينات ،

وأدوية ، فلا تكون كلاً على الغرب وعيالا عليه في معيشتها ومتطفلة على مائدته .

إن العالم العربي لا يستطيع أن يحارب الغرب — إذا احتاج إلى ذلك ودعت إليه الظروف — وهو مدين له في ما له عيال عليه في لباسه وبضائعه ، لا يجد قلماً يوقع به على ميثاق مع الغرب إلا القلم الذي صنع في الغرب ، ولا يجد ما يقاتل به الغرب إلا الرصاص الذي أفرغ في الغرب ، إن عاراً على الأمة العربية أن تعجز عن الانتفاع بمنابع ثروتها وقوتها ، وأن يجرى ماء الحياة من عروقها وشرابها إلى أجسام غيرها ، وأن يدرب جيوشها وكلاء الغرب وضباطه ويدير بعض مصالح حكومتها رجاله ، فلا بد للعالم العربي أن يقوم هو نفسه بحاجاته وتنظيم التجارة والمالية وحركة التوريد والتصدير والصناعة الوطنية وتدريب الجيش وصنع الآلات والمكينات وتربية الرجال الذين يضطلعون بجميع مهمات الدولة ووظائف الحكومة في خبرة ومهارة فنية وأمانة ونصيحة .

تقدم مصر في ميدان الصناعة والتجارة والعلم :

ولا بد هنا من الاعتراف بأن مصر قد أثبتت كفايتها واستعدادها الكبير في ميدان العلم والصناعة وتربية الرجال ونشر الثقافة ونقل العلوم العصرية إلى اللغة العربية وبواسطتها إلى الأمة العربية وعنايتها بالصناعة الوطنية وتنظيم شئون دولتها ومالياتها على أساس العلم العصري ، أما فضلها على اللغة العربية وإحيائها للكتب العربية وتقديم الصحافة والطباعة وحركة النشر فيها فن المآثر والمفاخر التي سيسجلها التاريخ ويردّد صداها المستقبل ويدين بفضلها العرب جميعاً ، وقد قطعت مصر شوطاً كبيراً في ميدان العلم والصناعة استحققت به زعامة العالم العربي .

رجاء العالم الإسلامي من العالم العربي :

والعالم العربي بمواهبه وخصائصه وحسن موقعه الجغرافي وأهميته السياسية يُحسن الاضطلاع برسالة الإسلام ويستطيع أن يتقلد زعامة العالم الإسلامي ويزاحم أوربا بعد الاستعداد الكامل ، وينتصر عليها بإيمانه وقوة رسالته ونصر من الله ، ويحوّل العالم من الشر إلى الخير ومن النار والدمار إلى الهدوء والسلام ، أو كما عبّر رسول المسلمين في مجلس يزدجرد « من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام » .

ها هو العالم الإنساني يزوّد إلى العالم الإسلامي كمنقذه ، وها هو العالم الإسلامي قد شخص ببصره إلى العالم العربي كزعيمه وإمامه ، فهل يحقق العالم الإسلامي أمل العالم البشري ؟ وهل يحقق العالم العربي رجاء العالم الإسلامي ؟ !

استدراك

قد وقعت في الكتاب أغلاط مطبعية نرجو من حضرات القراء تصحيحها :

الغلط	الصواب	صفحة	سطر
النصرايينه	النصراية	٦	١٧
استعارت بعضها من الدين ولم	استعارت بعضها من الهمجية ولم		
يكن الهمج	يكن التوحيد	٨	٨
عن إمامة وقيادة العالم	عن إمامة الأمم وقيادة العالم	٩	١٥
فتح القدس لمصر	فتح القرس لمصر	١٠	١٣
جنى على بنته	بنى على بنته	١١	٢٠
هيون سوتنج	هيون سوتنج	١٢	٨
بالبلاد	البلاط	١٣	٤
إعاداتهم	عاداتهم	١٥	٨
العقول	العقول (١)	١٥	١٩
الصين ودياناتها	الصين ، دياناتها	١٧	٩
لادتسو	لاوتسو	١٧	١٠
سيرادها كرشن	سير رادها كرشن	١٨	١٥
كاحروب	كاحروب	٢١	١٠
وشلو	وشنو	٢١	١٣
مهاديو	مهاديو	٢٢	٤
المختلة	المختلة	٢٣	١
ويد	وشر	٢٣	٩
رك ريد	رك ويد	٢٣	١٩
النبوذون والأشقياء	النبوذون الأشقياء	٢٤	٧
أنقص	أنقص	٢٩	١٨
عنسا	غسا	٣٠	٤
إذا لم نجد	إذا ما لم نجد	٣٤	٥
فأ رأيت رجلا يصلى	فأ رأيت رجلا لا يصلى	٣٦	١٢
كاف	كان	٤١	٩
تفاوته العيون	تفاوتته العيون	٤٤	١٣
رشتاقهم	رشتاقهم	٤٨	١

الغنى	الصواب	صفحة	سطر
لا رجاء لها	لا أرجاء لها	٤٨	٣
إقامة الاتفاقات	إقامة الارشادات	٤٨	حشوية
بعثات	بعث	٥٨	١٠
راحلتهم	راحلتهم	٥٩	٦
صيرته	رعيته	٧١	١
الترفة	المرضة	٨٢	٦
مربي	مربي	٨٥	٤
الله	الله	٨٥	٦
شهداء الله	شهداء الله	٨٩	٢٢
لم يكن يتمكن	لم يتمكن	٩٢	٢
١٦٤	٣٦٤	٩٦	١٧
روح الإسلام	ردم الإسلام	١٠١	٨
لحمل حاج	كجمل حاج	١٠١	١٦
لا يفرين	لا يفرين	١٠٥	٥
تقويمهم	تقويمهم	١٠٦	٤
أحدهما	إحدهما	١١٥	٧
تعاقب	تصاقب	١١٥	١٨
حول القيادة	أثر تحول القيادة	١١٩	٦
يتم	يتم	١٢١	١
تمسك بصنيع	تمسك بضيق	١٣٤	١
الجواجز	المواصر	١٣٤	٥
التاريخ	التأرجح	١٣٤	٧
عدتها	حلتها	١٣٤	١١
البابواب	البابوات	١٣٥	٩
الاستعدادات	الاستعدادات	١٤٤	١٤
إلا عفوا	إلا هجرا	١٤٧	١٧
مجد الرجل	جعد الرجل	١٥٣	٣
فرخ البحر	فرخ البحر	١٥٤	٢٢
مارث يتن	ماوت يتن	١٥٦	١٨
گورداسبرور	گورداسور	١٥٧	٧
استغلالا	استغلالا	١٥٨	١٦
إذ قن	أن قن	١٥٩	١٠
طرائق	طرائف	١٥٩	١٦

الصلوات	الصلوات	الصلوات	الصلوات
اقتداء	اقتداء	اقتداء	اقتداء
لا يزدريهم	لا يزدريهم	لا يزدريهم	لا يزدريهم
والذين آمنوا	والذين آمنوا	والذين آمنوا	والذين آمنوا
إذ تعلم	إذ تعلم	إذ تعلم	إذ تعلم
فلم يكن	فلم يكن	فلم يكن	فلم يكن
يحكم	يحكم	يحكم	يحكم
لم يبعث	لم يبعث	لم يبعث	لم يبعث
عنايتها	عنايتها	عنايتها	عنايتها
بقائده	بقائده	بقائده	بقائده
بائيل	بائيل	بائيل	بائيل
بتصرف منه وغير تعرف	بتصرف منه وغير تعرف	بتصرف منه وغير تعرف	بتصرف منه وغير تعرف
الصدر	الصدر	الصدر	الصدر
البدائي	البدائي	البدائي	البدائي
أودة	أودة	أودة	أودة
وليعرف	وليعرف	وليعرف	وليعرف
رأيت ألوه	رأيت ألوه	رأيت ألوه	رأيت ألوه
الحنوع	الحنوع	الحنوع	الحنوع
البدواني	البدواني	البدواني	البدواني
الكاكوروي	الكاكوروي	الكاكوروي	الكاكوروي
الكهنوي	الكهنوي	الكهنوي	الكهنوي
لهذا	لهذا	لهذا	لهذا
هنا	هنا	هنا	هنا

صفحة	صفحة	صفحة	صفحة
١٦٤	١٦٤	١٦٤	١٦٤
١٦٦	١٦٦	١٦٦	١٦٦
١٦٧	١٦٧	١٦٧	١٦٧
١٧١	١٧١	١٧١	١٧١
١٧٣	١٧٣	١٧٣	١٧٣
١٧٤	١٧٤	١٧٤	١٧٤
١٧٤	١٧٤	١٧٤	١٧٤
١٧٥	١٧٥	١٧٥	١٧٥
١٧٥	١٧٥	١٧٥	١٧٥
١٧٨	١٧٨	١٧٨	١٧٨
١٩٧	١٩٧	١٩٧	١٩٧
٢٠٢	٢٠٢	٢٠٢	٢٠٢
٢٠٢	٢٠٢	٢٠٢	٢٠٢
٢٠٤	٢٠٤	٢٠٤	٢٠٤
٢٠٤	٢٠٤	٢٠٤	٢٠٤
٢٠٩	٢٠٩	٢٠٩	٢٠٩
٢١٥	٢١٥	٢١٥	٢١٥
٢٢٠	٢٢٠	٢٢٠	٢٢٠
٢٢١	٢٢١	٢٢١	٢٢١
٢٣٩	٢٣٩	٢٣٩	٢٣٩

سطر	سطر	سطر	سطر
٣	٣	٣	٣
٤	٤	٤	٤
١٦	١٦	١٦	١٦
١٣	١٣	١٣	١٣
٨	٨	٨	٨
٩	٩	٩	٩
١٠	١٠	١٠	١٠
٢	٢	٢	٢
١٧	١٧	١٧	١٧
٢٠	٢٠	٢٠	٢٠
١٢	١٢	١٢	١٢
١٦	١٦	١٦	١٦
١	١	١	١
٤	٤	٤	٤
١٣	١٣	١٣	١٣
١٨	١٨	١٨	١٨
٩	٩	٩	٩
٦	٦	٦	٦
٦	٦	٦	٦
٣	٣	٣	٣
٢١	٢١	٢١	٢١

Errata.

Page	Line	For	Read
5	23	Romaun	Roman
9	20	G.G.	H.G.
91	20	Isam	Islam
91	20	Roods	Roads
96	18	On Islam on	X
96	18	Calture	Culture
96	18	Docior	Doctor
113	21	and East in turkey	and West in Turkey.
116	15	Columpus	Columbus
126	21	Europe Marah	European morals
131	1	St. Ghon	St. Jhon
131	21	Lecky	Lecky
134	21	morlas	morals
135	20	confliet	conflict
138	3	la geography	Topography
145	4	Jood	Joad
145	12	Can on	canon
145	20	Cardiff Eacl	Cardiff
146	3	oure	our
154	4	Brigin	Origin
154	22	Amaepa	Amoeba
159	21	Lathian	Lothian
149	21	Aligarsh	Aligarh
191	3	States man	Statesman
191	4	Plesh	Plesch

